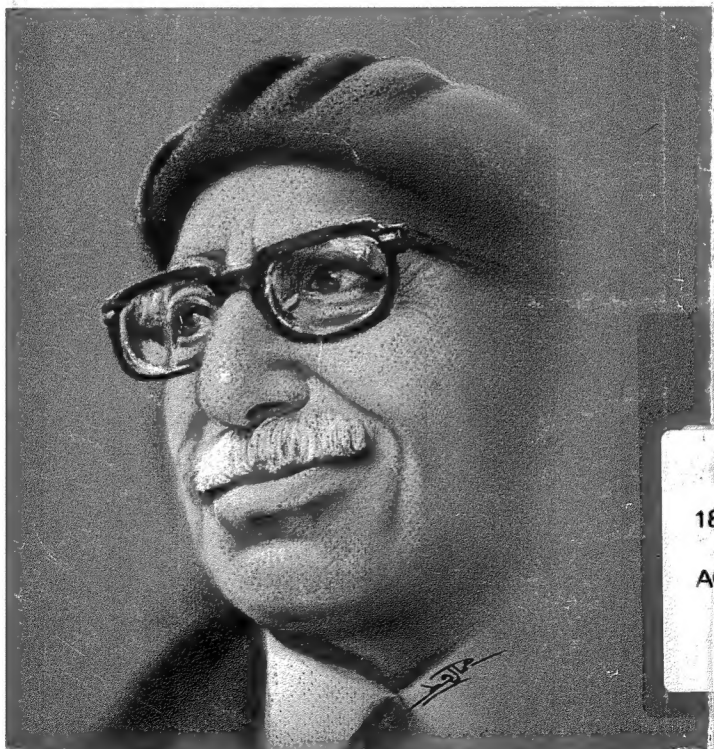




الأحاديث الأربع

توفيق الحكيم



18

Al

توفيق الحكيم

الأحاديث الأربع

والقضايا الدهنية التي أثارها

الناشر
مكتبة مصر
٣ شارع كامل صدقي - الجيزة

دار مصر للطباعة
سعيد جودة السحار وشركاه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ
أُنِيبُ ﴾

(صدق الله العظيم)

(سورة هود ٨٨)

كتب للمؤلف نشرت باللغة العربية

- ١ — محمد ^{عليه السلام} (سيرة حوارية) ١٩٣٦
- ٢ — عودة الروح (رواية) ١٩٣٣
- ٣ — أهل الكهف (مسرحية) ١٩٣٣
- ٤ — شهر زاد (مسرحية) ١٩٣٤
- ٥ — يوميات نائب في الأرياف (رواية) ١٩٣٧
- ٦ — عصفور من الشرق (رواية) ١٩٣٨
- ٧ — تحت همس الفكر (مقالات) ١٩٣٨
- ٨ — أشعب (رواية) ١٩٣٨
- ٩ — عهد الشيطان (قصص فلسفية) ١٩٣٨
- ١٠ — حمارى قال لى (مقالات) ١٩٣٨
- ١١ — براكسا أو مشكلة الحكم (مسرحية) ١٩٣٩
- ١٢ — راقصة المعبد (روايات قصيرة) ١٩٣٩
- ١٣ — نشيد الأنشاد (كامل التوراة) ١٩٤٠
- ١٤ — حمار الحكيم (رواية) ١٩٤٠
- ١٥ — سلطان الظلام (قصص سياسية) ١٩٤١
- ١٦ — من البرج العاجى (مقالات قصيرة) ١٩٤١
- ١٧ — تحت المصباح الأخضر (مقالات) ١٩٤٢
- ١٨ — بجماليون (مسرحية) ١٩٤٢
- ١٩ — سليمان الحكيم (مسرحية) ١٩٤٣
- ٢٠ — زهرة العمر (سيرة ذاتية — رسائل) ١٩٤٣
- ٢١ — الرباط المقدس (رواية) ١٩٤٤

- ٢٢ — شجرة الحكم (صور سياسية) ١٩٤٥
- ٢٣ — الملك أوديب (مسرحية) ١٩٤٩
- ٢٤ — مسرح المجتمع (٢١ مسرحية) ١٩٥٠
- ٢٥ — فن الأدب (مقالات) ١٩٥٢
- ٢٦ — عدالة وفن (قصص) ١٩٥٣
- ٢٧ — أرى الله (قصص فلسفية) ١٩٥٣
- ٢٨ — عصا الحكيم (خطرات حوارية) ١٩٥٤
- ٢٩ — تأملات في السياسة (فكر) ١٩٥٤
- ٣٠ — الأيدي الناعمة (مسرحية) ١٩٥٩
- ٣١ — التعادلية (فكر) ١٩٥٥
- ٣٢ — إيزيس (مسرحية) ١٩٥٥
- ٣٣ — الصفقة (مسرحية) ١٩٥٦
- ٣٤ — المسرح النوع (٢١ مسرحية) ١٩٥٦
- ٣٥ — لعبة الموت (مسرحية) ١٩٥٧
- ٣٦ — أشواك السلام (مسرحية) ١٩٥٧
- ٣٧ — رحلة إلى الغد (مسرحية تنبؤية) ١٩٥٧
- ٣٨ — السلطان الحائر (مسرحية) ١٩٦٠
- ٣٩ — ياطالع الشجرة (مسرحية) ١٩٦٢
- ٤٠ — الطعام لكل قم (مسرحية) ١٩٦٣
- ٤١ — رحلة الربيع والخريف (شعر) ١٩٦٤
- ٤٢ — سجن العمر (سيرة ذاتية) ١٩٦٤
- ٤٣ — شمس النهار (مسرحية) ١٩٦٥

- ٤٤ — مصير صرصار (مسرحية) ١٩٦٦
٤٥ — الورطة (مسرحية) ١٩٦٦
٤٦ — ليلة الزفاف (قصص قصيرة) ١٩٦٦
٤٧ — قالبنا المسرحي (دراسة) ١٩٦٧
٤٨ — بنك القلق (رواية مسرحية) ١٩٦٧
٤٩ — مجلس العدل (مسرحيات قصيرة) ١٩٧٢
٥٠ — رحلة بين عصرين (ذكريات) ١٩٧٢
٥١ — حديث مع الكوكب (حوار فلسفي) ١٩٧٤
٥٢ — الدنيا رواية هزلية (مسرحية) ١٩٧٤
٥٣ — عودة الوعي (ذكريات سياسية) ١٩٧٤
٥٤ — في طريق عودة الوعي (ذكريات سياسية) ١٩٧٥
٥٥ — الحمير (مسرحية) ١٩٧٥
٥٦ — ثورة الشباب (مقالات) ١٩٧٥
٥٧ — بين الفكر والفن (مقالات) ١٩٧٦
٥٨ — أدب الحياة (مقالات) ١٩٧٦
٥٩ — مختار تفسير القرطبي (مختار التفسير) ١٩٧٧
٦٠ — تحديات سنة ٢٠٠٠ (مقالات) ١٩٨٠
٦١ — ملاح داخلية (حوار مع المؤلف) ١٩٨٢
٦٢ — التعاقدية مع الإسلام والتعاقدية (فكر فلسفي) ١٩٨٣
٦٣ — الأحاديث الأربعة (فكر ديني) ١٩٨٣
٦٤ — مصر بين عهدين (ذكريات) ١٩٨٣
٦٥ — شجرة الحكم السياسي (١٩١٩ — ١٩٧٩) ١٩٨٥

كتب للمؤلف نشرت في لغة أجنبية

شهر زاد : ترجم ونشر في باريس عام ١٩٣٦ بمقدمة لجورج لكونت
عضو الأكاديمية الفرنسية في دار نشر (نوفيل أديسيون لاتين) وترجم إلى
الإنجليزية في دار النشر (ييلوت) بلندن ثم في دار النشر (كروان)
بنيويورك في عام ١٩٤٥ . وبأمريكا دار نشر (ثرى كستترا بريس)
واشنطن ١٩٨١ .

عودة الروح : ترجم ونشر بالروسية في ليننجراد عام ١٩٢٥
وبالفرنسية في باريس عام ١٩٣٧ في دار (فاسكيل) للنشر وبالإنجليزية
في واشنطن ١٩٨٤ .

يوميات نائب في الأرياف : ترجم ونشر بالفرنسية عام ١٩٣٩
(طبعة أولى) وفي عام ١٩٤٢ (طبعة ثانية) وفي عام ١٩٧٤ و ١٩٧٨
(طبعة ثالثة ورابعة وخامسة بدار بلون بياريس) وترجم ونشر بالعبرية
عام ١٩٤٥ وترجم ونشر باللغة الإنجليزية في دار (هارفيل) للنشر بلندن
عام ١٩٤٧ — ترجمة أبا إيمان — ترجم إلى الأسبانية في مدريد عام ١٩٤٨
وترجم ونشر في السويد عام ١٩٥٥ ، وترجم ونشر بالألمانية عام ١٩٦١
وبالرومانية عام ١٩٦٢ وبالروسية عام ١٩٦١ .

أهل الكهف : ترجم ونشر بالفرنسية عام ١٩٤٠ بتمهيد تاريخي
لجاستون فييت الأستاذ بالكوليج دي فرانس ثم ترجم إلى الإيطالية بروما
عام ١٩٤٥ وبميلانو عام ١٩٦٢ وبالأسبانية في مدريد عام ١٩٤٦ .
عصفور من الشرق : ترجم ونشر بالفرنسية عام ١٩٤٦ طبعة أولى ،

- ونشر طبعة ثانية في باريس عام ١٩٦٠ .
- عدالة وفن : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس بعنوان (مذكرات قضائي شاعر) عام ١٩٦١ .
- بجماليون : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- الملك أوديب : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ ، وبالإngليزية في أمريكا بدار نشر (ثري كنتستز بريس) بواشنطن ١٩٨١ .
- سليمان الحكيم : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ وبالإngليزية في أمريكا بدار نشر (كنتستز بريس) بواشنطن ١٩٨١ .
- نهر الجنون : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- عرف كيف يموت : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- الخروج : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- بيت التمل : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- وبالإيطالية في روما عام ١٩٦٢ .
- الزمار : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- براكسا أو مشكلة الحكم : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- السياسة والسلام : ترجم ونشر بالفرنسية في باريس عام ١٩٥٠ .
- وبالإngليزية في أمريكا بدار نشر (ثري كنتستز بريس) بواشنطن ١٩٨١ .
- شمس النهار : ترجم ونشر بالإngليزية في أمريكا (ثري كنتستز) واشنطن عام ١٩٨١ .
- صلاة الملائكة : ترجم ونشر بالإngليزية في أمريكا (ثري كنتستز) واشنطن عام ١٩٨١ .

- الطعام لكل فم : ترجم ونشر بالإنجليزية في أمريكا (ثرى كستز)
واشنطن عام ١٩٨١ .
- الأيدى الناعمة : ترجم ونشر بالإنجليزية في أمريكا (ثرى كستز)
واشنطن عام ١٩٨١ .
- شاعر على القمر : ترجم ونشر بالإنجليزية في أمريكا (ثرى كستز)
واشنطن ١٩٨١ .
- الورطة : ترجم ونشر بالإنجليزية في أمريكا (ثرى كستز) واشنطن
عام ١٩٨١ .
- الشیطان فى خطر : ترجم بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٠ .
- بين يوم وليلة : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٠
وبالأسبانية فى مدريد عام ١٩٦٣ .
- العش الهادئ : ترجم بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٤ .
- أريد أن أقتل : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٤ .
- الساحرة : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٣ .
- دقت الساعة : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٤ .
- أنشودة الموت : ترجم ونشر بالإنجليزية فى لندن هاينان عام ١٩٧٣
وبالأسبانية فى مدريد عام ١٩٥٣ .
- لو عرف الشباب : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٤ .
- الكنز : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٥٤ .
- رحلة إلى الغد : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٦٠ .
- والإنجليزية فى أمريكا بدار نشر (ثرى كستز بريس) بواشنطن عام
١٩٨١ .
- الموت والحب : ترجم ونشر بالفرنسية فى باريس عام ١٩٦٠ .
- السلطان الحائر : ترجم ونشر بالإنجليزية فى لندن هاينان عام ١٩٧٣ .

وبالإيطالية في روما عام ١٩٦٤ .

يا طالع الشجرة : ترجمة دنيس جونسون دافيز ونشر بالإنجليزية في لندن عام ١٩٦٦ في دار نشر أكسفورد يونيفرستى بريس (الترجمات الفرنسية عن دار نشر « نوفيل إيديسيون لاتين » بباريس) .
مصر صرصار : ترجمة دنيس جونسون دافيز عام ١٩٧٣ .

مع : كل شيء في مكانه .

السلطان الحائر .

نشيد الموت .

لنفس المترجم عن دار نشر هاينمان — لندن .

الشهيد : ترجمة داود بشاى (بالإنجليزية) جمع محمود المنزلاوى تحت عنوان « أدبنا اليوم » مطبوعات الجامعة الأمريكية بالقاهرة — ١٩٦٨ .

محمد ^{صلى الله عليه وسلم} : ترجمة د . إبراهيم الموجى ١٩٦٤ (بالإنجليزية) نشر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية . طبعة ثانية مكتبة الآداب ١٩٨٣ .
المرأة التى غلبت الشيطان : ترجمة تويليت إلى الألمانية عام ١٩٧٦ ونشر روتن ولوننج بيرلين .

عودة الوعى : ترجمة لإنجليزية عام ١٩٧٩ لبيل وندر ونشر دار ماكملان — لندن .

بعض المراجع (*) الأجنبية عن فكر المؤلف

Philosophical concepts in five plays by the Egyptian dramatist TAWFIK AL HAKIM.

Aly Moh. Hamed Denver University Ph. D. 1968

Le Théâtre Philosophique de TAWFIK H. CRITIQUE
Novembre 1952

Mort Resurrection Une lecture de TAWFIK AL HAKIM
JEAN FONTAINE Bouslama Tunis 1978

Plays Prefaces & Postscripts of TAWFIK H. ' Vol. 1 Theatre of the
Mind – W. M. HUTCHINS Three Continents Press 1981 U. S. A.

TAOUFIK AL HAKIM Bibliografitcheskii Ukazateli
MOSCOU 1968 / Le Livre K. O. YONUZO

Dramaturgia TAOUFIKA AL HAKIMA MOSCOU 1976
Le Livre K. O. YONUZO

Influences étrangères dans L'oeuvre de T. H.

Ahmed Yassine Maitrise es, lettres

ALEXANDRIE Juin 1972

(*) إلى جانب المراجع والدراسات العربية القيمة عن فكر المؤلف وهي
معروفة للقارئ العربي الكريم .

الأحاديث الأربعة

هذا الكتاب « الأحاديث الأربعة » يضم الأحاديث التي نشرت بعنوان : « مع وإلى الله » والتي أثارت الضجة المعروفة بين الناس ... مع أنها لم تخرج عن كونها نوعاً من المناجاة مع الله تعالى ... أستدرك وأقول : « إنها مناجاة بلغتي الخاصة ، وثقافتى الخاصة ، تعبيراً عن حبي الخالص لربى » (١) ؛ فلن أقبل الفكر الذى يصدر بلا تفكير عن غير عقل الذى خلقه الله ليفكر ، ولا أرتدى بلا مناقشة ما خرج من قلب وعقل الآخرين دون تأمل فيه وتمحيص ...

أما الضنجة التى حدثت فهى طارئة ودخيلة على القضية التى سأفرد لها مكاناً نظراً لأهميتها ...

هذا وقد رأيت عند إعادة الطبع فى هذا الكتاب استبعاد كل الكلمات والأسطر التى كتبت تخيلاً منسوبة إلى الله ، مراعاة للحساسية الدينية التى لا أريد إطلاقاً أن تسبب إزعاجاً لأى مؤمن ... كما حرصت على تخرج الأحاديث الشريفة والأفكار

التي وردت في الأحاديث الأربعة والتي قال عنها بعض العلماء إنها أحاديث موضوعة ، ضعيفة ، أو غير موجودة ؛ فعدت إلى المصادر التي استقيتها منها فإذا بها أحاديث حسنة الإسناد لا يكاد يخلو منها كتاب من أمهات الكتب الإسلامية !!

والقضية التي يجب أن تناقش بجدية ، تتلخص في أن بعض علماء الدين يريدون أن يكون لهم وحدهم حق تشكيل عقلية الأمة على أساس العلم الديني الذي درسوه هم من الكتب المعتمدة لديهم طبقاً للنصوص التي قرأوها وأقروها وحدها ... وقرأوها على طريقتهم ، أى منفصلة عما استجد في العالم من معارف وإضافات .

ونراهم في نفس الوقت لا يعترفون لمن ليس منهم بحق التوجيه والتشكيل لعقلية الأمة على أساس العلم والثقافة العصرية ، بغير أن يكون هذا الأساس العصري خاضعاً لرقابتهم وموافقتهم ، وهم على ما هم عليه من انفصال عن حركة الفكر في أزماته المتجددة ، دون تفريق بين الثابت في الدين ، والمتغير بتغير الزمان والمكان ... في حين أن رجال الرأي والعلم يجدون أن تشكيل عقلية الأمة يجب

أن تسهم فيه كل العناصر الإنسانية القائمة على النشاط الذهني والشعورى للإنسان : من عقيدة دينية ، وفكر علمي ، وأدب ، وفن ، وثقافة متجددة بتغير العصور من قديمة وحديثة ، ما دام الإسلام صالحاً لكل زمان ومكان ...

والخلاف الأساسى هنا بين بعض علماء الدين ورجال الفكر المعاصر : هو أن علماء الدين هؤلاء يعتمدون فقط على العلم والثقافة التى كانت موجودة فى عهد النبوة بأسانيدھا المعتمدة عن هذه الفترة ...

ما رجال الفكر ، فيعتمدون على ذلك أيضاً ، ويضيفون إليه كل ما وصلت إليه الجهود الحديثة من علم وثقافة ...
إن تراث الأقدمين ليس إلا إفراز عقول وقلوب بشرية عاشت فى ظل معطيات حضارية تختلف عن يومنا هذا بما حدث من إضافات الحياة المتجددة ...

وعليه فلا يجب أن نقف عند حدود تلك المعطيات الأولى وحدها ، ونجعلها قيداً لأفكارنا أو حداً لا نتخطاه ... فنظل مئات السنين ندور فى حلقة مفرغة حول عصر واحد فقط كأن

الإسلام لا يصلح إلا له ولأفكاره وظروفه وحدها : وهو عصر
الإسلام الأول ، نبني عليه كل تفكيرنا ، وننسى أن الإسلام صالح
لكل العصور والأزمان ، لأنه من اليسر بحيث يصلح للحياة
والتقدم في كل عصر وزمان ومكان ...
والله تعالى أكبر ، وعلمه أوسع ، ورحمته أعمق ، وغفرانه
أرحب ...

توفيق الحكيم

شعبان ١٤٠٣ هـ

مايو ١٩٨٣ م

الحديث الأول

هذا الحديث مع الله ، لم أر مانعاً من نشره ، بإذن الله طبعاً ...
فأنت تعرف يا ربى أنه لم يبق لى وأنا فى آخر أيامى غيرك ...
وليس غيرك من أحب الحديث معه ، وأن يكون آخر ما أكتب
هو هذا الحديث ...

ولا يسقط القلم من يدى إلا وهو يخط اسمك الأكرم ،
سبحانك ، وأنت الذى أكرمت القلم وأقسمت به ...
وبإذنك ، أسألك أن يكون حديثى فى كل شىء شاهدته
وفكرت فيه أثناء إقامتى فى هذه الدنيا ، دون حرج ... وأن
تقوينى على نشره فى حلقات أسبوعية ...
كل حلقة يوم الثلاثاء ...
ذكرى ابنى الوحيد ...

(الأحاديث الأربعة)

الذى ولد فى الشهر الثالث ...
وتوفى فى الثلاثين من عمره ...
يوم ثلاثاء ...
والشكر والحمد لك يا من نفسى بيده ...

﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ (٢) .

(قرآن كريم)

نعم يارنى ... لن أكتمك حديثاً ... ولم يبق لى فى حياىى الآن
سوى الحديث معك ... فقد عشت الحياة التى قدّرتها لى أكثر من
ثمانين عاما ... جعلت أهم خلاها فى كل واد ، حاملا قلماً أملاً به
الأوراق بين جد وهزل ...

ولا أظن أنى فعلت بذلك خيراً كثيراً ... ولكنى أذكرك
كثيراً ... وأتحدث إليك طويلا ... وأعلم أنك تسمعنى ...
لأنك سميع بصير ...

ولكن الحديث معك ليس ييسير ... لأنك عليم بكل شىء ...
وما أقوله تعرفه ... وليس من حقى أن أسألك إجابة أو رداً ...
وليس لبشر أن تكلمه أنت إلا وحيا ... ومن أكون أنا حتى
تحدثنى أنت بالوحى ! ...

لن يقوم إذن بيننا حوار ، إلا إذا سمحت لى أنت بفضلك
وكرمك أن أقيم أنا الحوار بيننا: تخيلا وتأليفا ... وأنت

السميع ... ولست أنت المجيب ... بل أنا في هذا الحوار المجيب
عنك افتراضاً ... وإن كان مجرد حديثي معك سيغضب بعض
المتزمطين لاجترائي في زعمهم على مقام الله سبحانه وتعالى ...
خصوصاً وحديثي معك سيكون بغير كلفة ؛ أى من القلب
الصافى وحده ، لا أتكلف فيه صنعة الأسلوب ... فأنا
سأخاطبك مخاطبة الحبيب لحبيبه ؛ الحب الذى ليس كمثله
حب ، لأنك أنت ليس كمثلك شيء ... وعندما سأل بعض
المؤمنين نبيك ﷺ عما إذا كانوا سيرونك فى الآخرة (٣) لم يُرد أن
يخيب أملهم ؛ فلم يقل لهم : كيف ترون من ليس كمثله شيء ؟
وكيف وأنتم شيء أن تدركوا من ليس بشيء ؟ ...

وكيف وأنتم بشر ترون بعيونكم البشرية ما لا تراه
العيون ؟! ... وهل سنبقى فى الآخرة بعيون وأجساد بشرية ؟ ...
أظن أنهم لم يسألوا ذلك ...

والقرآن الكريم قد ذكر فى سورة الأعراف (٤) أن موسى قال :
﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ، قَالَ : لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ
فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًا
وَاخِرَ مُوسَىٰ صَبْعًا ﴾ ...

أما أنا ، فأسأل وأجيب : إن العالم الآخر عالم مستقل عن عالمنا الأرضي ، لن يكون رداؤنا فيه رداء بشرياً ، ولا قوانينه هي القوانين الأرضية ... وربما قصد العالم أينشتين^(٥) بقانون النسبية شيئاً كهذا — وهو من العلماء القلائل المؤمنين بالله^(٦) وليس كبقية العلماء الملحدون — لست أنسى قوله بالنص : « إني أدين بالتبجيل كله لتلك القدرة العجيبة التي تكشف عن نفسها في أضالٍ جزئية من جزئيات الكون » ! ... كما لا أنسى قول العالم المعاصر « كاستلر »^(٧) الذي يعمل حتى الآن في كشف أسرار « المادة » ، وألف كتاباً قال فيه : « إننا كلما أوغلنا في دراسة المادة أدركنا أننا لم نعرف عنها شيئاً ... فسوف يظل دائماً شيئاً فيها مخفياً عنا » فلما سأله : مخفى بمن ؟ أجاب : بالله ! ... ثم وصف متاعبه في استمرار البحث بالقوانين المعروفة ، إذ اكتشف أنه بعد التوغل إلى أمد بعيد توقفت القوانين عن العمل ، وأنه دخل في مرحلة لم تعد تسرى فيها هذه القوانين الطبيعية المعروفة في الأرض ، مما جعله يسأل نفسه : أترى علم الفيزياء الذي نمارسه ليس في الحقيقة علماً واحداً !! أى أنه يوجد علمان كل منهما

يعمل مستقلا عن الآخر : علم للمرثيات ، وعلم للمخفيات ...
أو بعبارة أخرى علم للمحسوسات أو لهذه الدنيا ، وعلم فيزياء
آخر لغير المحسوسات ؛ أى لغير دنيا البشر ، أى للآخرة ... وكل
منهما له قوانينه الخاصة التى لا تسرى إلا على عالمه ؟ ...

معنى ذلك عندى أن انتقلنا إلى العالم الآخر سيضعنا فى عالم
لا نخضع فيه للقوانين البشرية ... وقد جاءت إشارة إلى ذلك فى
قرآنك الكريم يارى (سورة الطلاق) حيث قلت فى هذه الآية :
﴿ الله الذى خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ (٨) . وجاء
فى تفسير « القرطبي » (٩) نقلا عن « الماوردى » : على أنها سبع
أرضين بعضها فوق بعض ، تختص دعوة أهل الإسلام بأهل
الأرض العليا ، ولا تلزم مَنْ فى غيرها من الأرضين وإن كان فيها من
يعقل من خلق مميز .

معنى ذلك أن الأديان نسبية تختص بها أرض دون أرض ، لأن
البشرية نفسها نسبية (١٠) ... وكأنك يارى تلمح إلى ما سوف
يكشفه العلماء بعد قرون فى شخص أينشتين .

كما أوحيت إلى رسولك محمد فى قرآنك بقولك : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى

الله من عباده العلماء ﴿١١﴾ والخشية كما فسرها بعض المفسرين
ترمز إلى التقدير والإجلال ؛ حتى لقد قال أبو حنيفة (١٢) فيمن قرأ
﴿ إنما يخشى الله ﴾ بالرفع أى أن الله يخشى العلماء : أن في هذه
القراءة استعارة ؛ والمعنى أن الله «إنما يجلبهم ويعظمهم»... وسواء
أكان التقدير والإجلال من العلماء لله ، أم من الله للعلماء ؛ فإن
المعنى هو أن هناك اتصالاً راقياً بين الخالق والمخلوق ... وهو
جوهر العبادة الراقية للعقل الإنسانى الراقى ، بارتفاعه إلى حيث
يدرك قدرة الخالق وعظمته ...

وليس أدل على ذلك الإدراك والإجلال من كلمة ذلك العالم
« أينشتين » فى قوله : « إنى أدين بأعمق الإجلال والتعظيم لهذه
القدرة العجيبة التى تفصح عن نفسها فى كل جزئى من جزئيات
الكون » ... وكلمة « كاستلر » عندما قال : « كلما ازداد
تعمقنا فى دراسة تركيب المادة تضاعف اقتناعنا بأننا ما
عرفناها ... فإن جزءاً منها سوف يظل إلى الأبد بعيداً عن تحليلنا
لأنه مخفى عنا ... مخفى بمن ؟ مخفى بالمبدأ الأوحى : الله ...
إن كل ما نعرفه عن العالم المحسوس لا قيمة له فى فهم العالم غير

المحسوس ... وهكذا حيرة العالم والعلماء اليوم ! كلما توغلوا في العلم اقتربوا من الخشوع لله ... وصدقَ يا ربي ما أوحيت به في قرآنك إلى نبيك ورسولك من أنك تحشى من عبادك العلماء ... ولذلك أعتقد أنه من الطبيعي والمنطقي أن مثل هؤلاء العلماء المؤمنين بك سوف يكون مصيرهم مغفرتك وأنت الغفور (١٣) ...

والعلماء أقدر على إقناعنا بوجودك ووحدانيتك من الفلاسفة الذين لا يعتمدون إلا على لغتهم وحدها وهى فى الغالب عاجزة أو ملتوية ... ولنقرأ ما يقوله « ابن سينا » (١٤) مثلاً فى واجب وجودك : « إن واجب الوجود يجب أن يكون ذاتاً واحدة ... والذى يجب وجوده بغيره فهو غير بسيط الحقيقة ... لأنه ليس الفرد وغيره زوج تركيبى ... إلخ إلخ ... » .

* * *

ولكن الله فى حديثى هذا معه جعل يستمع فقط ... وتركنى أوصل كلامى ... فقلت : ولكن يا ربي بعض رجال الدين عندنا يرون غير ذلك ... يرون مصير هؤلاء العلماء من غير المسلمين

النار لأنهم لم يقولوا لا إله إلا الله شهادة لغوية ... مع أن العلماء قالوها بالممارسة وليس باللفظ ... ومارسوا قدرة الخالق ووحدانيته في أسلوبه المعجز في خلق الكون وقوانينه التي تدل على أنه الواحد ، وأن أسلوبه الواحد في كل جزىء من جزئيات الخليقة لا يمكن أن يصدر عن غيره ... ومع ذلك سبق لك يارنى في قرآنك أن حذرت من الغلو في الدين (سورة المائدة) (١٥) ، ولم يغفروا لمن قدرك ، وهم لا يعرفون عنك إلا ما حفظوه من ألفاظ لغوية ... ولن يقدرók قدرك إلا بالاقتراب من أسرار خلقك ... ولن يتسنى ذلك بلغة أخرى ... هى لغة القوانين العلمية ... ولذلك إذا سمحت لى بالتنبؤ فإنى أتنبأ بأن رجال دينك فى المستقبل سوف يكونون من بين رجال العلوم ... حتى يقتربوا منك عن طريق أسلوب الخلق وليس أسلوب اللغة وحده ... وأنا آسف يارنى أسفاً شديداً ، ولا اعتراض لى عليك ، ولكنها مجرد ملاحظة ، لماذا وأنا أحبك هذا الحب لم تعطنى لمعرفتك غير وسيلة اللغة ، ولم توجهنى إلى دراسة العلم ! بل لقد كنت أكره المواد العلمية وأرسب منذ الصغر فى دروس الحساب ! ...

بمناسبة الحساب ... يوم الحساب ... هل هذا الحساب للجميع ؟ طبعاً ... ألم يرد في القرآن : ﴿ وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشون ﴾ (١٦) ...

يُحشرون ! ... نعم ... إذن هو يوم حشر لهم أيضاً ! ... لكن يا ربي هل هم لهم أخطاء ؟ ... طبعاً ، يجب أن أعرف ذلك ، أليسوا مخلوقات ؟ ! ما من مخلوق إلا وله أخطاؤه ...

ولكن هل الجميع ؟ ... حتى الأنبياء ؟ ...
أعتقد أن الأنبياء معصومون ... معصومون من الفعل ، وليس من النية ... لأن يوسف همت به وهم بها (١٧) ... أى تمت النية ولكنه توقف عن الفعل ... لأنه رأى برهان ربه ، أى تدخلت أنت يا ربي وعصمته عن الفعل ...
أنت تعصم من تحب عن الفعل ... أما النية فهي لصيقة الغريزة البشرية ...

وهل هناك حساب على النية ؟ ... طبعاً ... ولكنك غفور ... ولماذا الحساب إذن ؟ ... لأنه القانون ... أساس

ونظام ... وأنت خالق الكون ... أى فوق القانون^(١٨) ...
لا ... بل أنت خالق القانون الذى يعم به تركيب الكون ...
فإذا فسد القانون اختل تركيب الكون ... فأنت لست فوق
القانون ... ولكنك الحريص عليه ... لأنه من خلقك ... ووليد
حكمتك ... فعلاً ... حرصك يا رى على قانونك هو إرادتك
العليا ... لأن جوهر إرادتك هي الكينونة ... هي الكون
والوجود ، وخلود الوجود ... ولذلك سلّحت كل موجود
بأدوات وجوده ... ولنا نحن البشر جعلت يا خالقنا الحبيب
أدوات وجودنا : الدين ، والعلم ، والغريزة ... وما نسميه
الغريزة هي معرفة تكونت في أعماقنا منذ القدم ... وتكدست
وتكلس ... وصارت تعمل تلقائياً مع وجودنا ... وأصبحت
قوة لا يصدّ طغيانها إلا الدين والعلم ... أما إرادتك الإلهية يا رى
فهي التعادلة بين الثلاثة ، فلا تطفى قوة على قوة ، بل يعمل الكل
معاً في بقاء الإنسان داخل نطاق التوازن الكوني والكينونة
الكبرى ... وعبادتك يا رى ، التي يجسدها الدين ، هدفها
الحقيقي ليس الإحسان إليك ، لأنك قائم بذاتك لا تحتاج إلى أحد

ولا إلى شيء ، فقد قلت في قرآنك كثيراً : ﴿ إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها ﴾ (١٩) ...

كما قلت : ﴿ مَن اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ؛ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ﴾ (٢٠) ... لأن الله يعلم أن البشر ضعيف ولكي ينقذ وجوده من القوة الطاغية التي للشيطان الغريزة المدمرة يجب أن يستمد قوة الوجود من الله الموجود الخالد ، بذكره دائماً ، والاستعانة به ضد قوة الجاذبية الغريزية المفسدة لتركيبه ... فالدين إذن أداة للإنسان ... ولم يوجده الله إلا أداة تحافظ على الإنسان باقياً ، ضمن التركيب الكوني الذي خلقه الله بقدرته وإرادته وحرص عليه ... فالدين للعباد لنفعه ، وليس للمعبود الغنى بنفسه .

وبعد ... إني لا أحدثك إلا بما أنت أعلم به مني ... ولكن ، أو كان من الممكن أن أحادثك فيما لا علم لك به وأنت يا ربى العظيم العليم بكل شيء ... ولكنك لا تسأم حديثي ، لأنك لا تعرف السأم ... فإنك سميع دائم السمع للغط مخلوقاتك الكثيرة ؛ من أبعد المجرات إلى أصغر الحشرات ...

الحديث الثانى

﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾

(قرآن كريم)

فلنواصل الحديث يا ربى العظيم ... لقد جاء فى قرآنك الكريم ذكر لأديانك الثلاثة وكتبها السماوية : التوراة والإنجيل والقرآن ... اسمح لى أن أسأل : أكان من الضرورى أن تنزل هذه الأديان والكتب الثلاثة ؟ ...

لا بد طبعاً أن يكون لذلك حكمة .. ولماذا أسأل ؟ لقد خلقت لى العقل .. وهو أعجب مخلوقاتك ... خلقته لنا لنفكر به فى حكمتك ... ولقد فكرتُ ... ولكنى غير واثق برأى ...

ما أقوله هو من عقلى ... والعقل الذى وضعته أنت فى رأسى درجات ... وأنا أذكر ماورد عنك سبحانه فى حديث قدسى خاطبت به العقل (٢١) : « ما خلقت خلقاً أعجب إلى منك ، وعزى وجلالى لأكملتك فىمن أحببْتُ ولأنقصنك فىمن أبغضتُ » ، ولست أنا على ثقة من درجة حبك لى ، فكيف أثق إذن فى درجة عقلى الذى سأفكر به فى شأن من شعورك ! ...

إيماني بوحداثيتك نبع من إدراك عقلى لوحداية أسلوبك ...
فأسلوبك واحد لكل مخلوق حى : إنسان أو حيوان أو نبات ...
أوجدت معه بوجوده نوعاً من المعرفة الذاتية التلقائية فى صورة
الغريزة ... فأول ما يعرف هو أين يجد طعامه ؛ فيمد يده إلى ثدى
أمه ... وأين يجد الخطر على حياته فيخاف من النار ...
لأن إرادتك العليا ياربنى هى المحافظة على وجود ما أوجدته ...
وهذه المحافظة تحتاج إلى معرفة ... وهذه المعرفة توجد ما أنت
فيها بالغريزة ، وأولى الغرائز فينا هى غريزة البقاء مقترن بك ...
ثم يتم الوليد مرحلة الولادة ويبدأ يحبو ، ثم يدخل مرحلة
الإدراك الذى يخرج من ذاته إلى ما حوله ، ثم إلى اللعب بما يقع فى
يده ، وقد يحطمه ... ثم يقف على قدميه ويسير ، ويبدأ فى النطق
والأسئلة عما يراه ، ويدخل فى الطفولة وينمو إدراكه مع عضلاته
فيدفعه ذلك إلى النشاط فى صورة اللعب ... كل ذلك فى منطقة
الحكم الغريزى الذى يُسمى فيه عضلاته ويربى فيه مداركه
الأولى ، إلى أن يدخل فى مرحلة الصبا فيزداد إدراكه بنفسه
وبالعالم الخارجى ، فيتلقى من أهله ومن أصدقائه ما يجعله يعيش فى

مجتمع صغير له نظامه ومعتقداته ... إلى أن يخرج منه إلى مرحلة الشباب فتتمو فيه العاطفة ، وينمو فيه من المشاعر ما يُنتج لونا من الحياة فيه جماله ومثالياته ، ثم يدخل بعد ذلك في مرحلة الرجولة فيتم فيه العقل واستقراره ...

وعلى هذا الترتيب وهذا الأسلوب أنزلت أنت يا ربى بحكمتك أديانك السماوية : أنزلت موسى والتوراة في المجتمع الصغير بنظامه الطائفي وعقيدة الوجدانية التي تمت في مرحلة الصبا الباكر للبشرية مع قوته المادية ، وكادت تغطي على قوة العاطفة ... فجاءت مرحلة الشباب بعاطفة الحب والمثل العليا في شخص « المسيح » ... إلى أن رأت حكمتك يا ربى أنه قد آن الأوان للبشرية أن تدخل مرحلة « الواقع » بمعرفتها الحقيقة ذاتها بالعقل ؛ فبحث برسولك محمد في سن الأربعين مكتملاً بتجارب الحياة ممثلاً للبشرية في كل عناصرها وقلت له في قرآنك : ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ ﴾ (٢٢) .

ومراحل البشرية هذه جاء وصفها في كتابي « شهر زاد » ١٩٣٣ حيث جسدتُ الغريزة في شخصية العبد ، وجسدتُ العاطفة

والقلب في شخصية قمر ، وجسدتُ العقل والفكر في شخصية شهریار ، وفي آخر المرحلة العقلية طغى العلم ، فَضَّلَ الإنسان ... وكانت آخر كلمة شهرزاد « هو العمل على إعادته إلى البشرية » وهو ما جاء به الإسلام قبل ذلك ، ولم يفطن إليه المسلمون .

ومرحلة البشرية هي آخر مراحل الإنسان ، وفي هذه المرحلة تكتمل في الإنسان قوة تلك العضلة التي اسمها « العقل » الذي وصفته أنت يا ربي بأنه أعجب ما خلقت ، لأن الإنسان به يعي ذاته وما حوله من خلقك ... ثم يحلل ماهية الأشياء والمخلوقات إلى أن يرقى إلى إدراك وجودك ... وهذا الإدراك الذاتي بالعقل هو قدرة الإنسان التي أردتها له ، ويتميز به عن سائر وجودك بوسائل أخرى غير العقل والتفكير ... ولذلك أنت يا ربي قد كررت ورددت في قرآنك كلمة « البشر » وكلمة « العقل » ... ولم تجعل رسولك محمداً يقنع البشر بالمعجزات ، كما كان الحال مع الأنبياء الذين سبقوه ، عندما كانت البشرية في مراحل الطفولة والصبا والشباب ، ولم يكن قد حان الحين بعد لإقناع

البشر بوجود الله ورسله بالإدراك الفكرى وخده عن طريق العقل ... وهذه هى حكمتك ...

وقد نشرثُ فى أحد كتبى « سجن العمر » : « إننا نولد فى غيبوبة تامة من عقولنا ؛ فكل عضو يتحرك حين نولد إلا الجزء الذى ندرك به الحياة التى هبطنا إليها ... ترى ماذا كان يحدث لو أننا واجهنا الحياة بعقول مدركة من اللحظة الأولى ؟ كنا نفقد عقولنا للفور من هول الأعجوبة ... أعجوبة الحياة فى انكشافها المفاجئ أمام القادم من عالم الظلام والعدم ، ولكن الحياة تتكشف لنا على مراحل ... » .

وهذا هو المعنى والسبب فى وصفك لرسولك محمد بأنه خاتم الأنبياء ، وأن الإسلام خاتم الأديان السماوية ... لأن البشرية بعد أن أدخلتها يارى فى مرحلة المعرفة الفكرية للخالق والمخلوق بعقلها المفكر فقد تركتها لهذا العقل ... وهذه آخر مراحل البشرية ... ثم أنك يارى لا يمكن أبداً أن تلغى ما خلقت وما أوجدت ... ولذلك أبقى كل المراحل السابقة موجودة فى كيان البشرية والإنسان : فى جانب العقل الذى توجت به وجوده ؛ أبقى (الأحاديث الأربعة)

معه الغرائز والعواطف ، وجعلت لكل منها ضرورة نافعة ، كما أن لكل منها ضرره إذا طغى ...

وكان لابد من الإسلام ، وهو الأخير في أديانك ، من أن تناط به مهمة التوازن والتعادل بين الثلاثة : العقل والعاطفة والغريزة ... أى الفكر والقلب والمادة ، وجعلت نبيك رسول الإسلام يمارس الثلاثة ويقول (حُبب إلَى من دنياكم ثلاث : النساء ، والطيب ، وجُعِلَتْ قرة عينى فى الصلاة) (٢٣) .

وفى قرآنك تحذير دائم بعدم الطغيان والغلو والإسراف ، مع السماح باستخدام هذه القوى الثلاث فى حياة البشرية باعتدال . ثم أنك يا رى تذكر فى قرآنك دائماً بهذا الترتيب : التوراة والإنجيل والقرآن ... مع أن القرآن ختام كتبك السماوية ... فما قصدك من ذلك ؟ ... بقدر علمى وفهمى ، تريد أن تذكر دائماً أن ما خلقت وأوجدت فى الماضى لا تريد إلغائه أو إعدامه ... إنما أنت تضيف وتعدل ، ولا تلغى ما أوجدت ... فوجود موسى وعيسى قبل محمد ليس معناه إلغاهما ... وإلا ما كنت ذكرتهما بالتكريم فى قرآنك الخالد ... ولقد كانت

المرحومة زوجتى تقرأ الكتب السماوية الثلاثة باعتبار أن القرآن ذكرها بالتكريم ، وهى حسنة الإسلام ... وكما جاء فى سورة المائدة : ﴿ قل يا أهل الكتاب لستم على شىء حتى تُقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم ﴾ (٢٤) .

ولى صديق مسيحي كثير القراءة فى القرآن .

ولذلك أعتقد أنك تحب من رجال كل دين أن يقرأوا كذلك كل الكتب السماوية الأخرى ... فإذا امتنع عن ذلك أهل الإسلام بحجة التحريف فى تلك الكتب الأخرى ، فليحددوا أماكن التحريف فقط وينبهوا إليها ، ويمضوا فى قراءة الباقي الذى لا ريب فيه ... أما الإهمال التام لما ذكره الله فى قرآنه ، فلا أظن الله يرضى عنه ... فالله تعالى خلق الأديان السماوية لحكمة ... فلا بد من أن نتابع الله فى حكمته حيثما كانت ...

* * *

وأنت يا مَنْ نفسى بيده ... وتعلم كل شىء عني — أنا مخلوقك الضئيل المحب لذاتك العلية — كل اهتمامى الآن هو تتبع حكمتك ... ولقد أرادت حكمتك حث المسلمين على قراءة

كتبك السماوية للتقريب بين أديانك ... كما لم تفرق بين أجناس مخلوقاتك ... فقد قال رسول الله ﷺ لرجل : (انظر في وجوه القوم) فنظر ، فقال له النبي : (ما رأيته) ؟ فقال الرجل : رأيته أبيض وأسود وأحمر ، فقال رسول الله : (إنك لا تفضلهم إلا بالتقوى ! ...) (٢٥) .

كما أن اللغة العربية ليست بشرط لدخول الإسلام ، فقد أرسل نبيك صلوات الله عليه برسالة الإسلام إلى أم لا تتكلم العربية كالروم والفرس والحبش ... وأوصى بقوله : (اطلبوا العلم ولو في الصين) (٢٦) ... أليس كذلك يا ربي ؟ ...

ولكن التفريق والتعصب والكراهية ربما كان المستول عنها الحكام وأتباعهم من بعض رجال الدين المتعصبين ... ساعهم الله ...

لى سؤال ياربنى الكرىم ... وقديدو كأنه اعراض ... وأعوذ بالله ... أعوذ بك أن أعترض على حكمتك ... فإن حكمتك هى الكلمة التى أجد فيها الراحة والحماية إذا أصابنى عذاب أو ألم شديد ... فعندما فقدت ابنى الوحيد وأنا فى شيخوختى ...

وسرث في جنازته ... لاحظت من يسير خلفي ويحمل
كرسياً ... فقد اعتقد بعض المشيعين أن شيخاً ضعيفاً مثلي لن
يقوى على احتمال صدمة موت وحيد الشاب ، وقد يسقط على
الأرض في أى لحظة ... وأنا نفسي لأعرف كيف صبرتنى يارى
ووضعت في نفسي وجسمي القدرة على مواصلة السير حتى
المقبرة ، ولكنى أذكر أنها كلمة واحدة كنت أرددها :
« حكمتك أنت يا ربي » ... نعم حتى الآن فيما يصيبني من ألم
ليس لي من دواء إلا هذه الكلمة : حكمتك ... لأنني أو من اليوم
إيماناً راسخاً أن كل ما يصيبني هو « حكمة » من لدنك ، وعندئذ
أرتاح ... وأعفى نفسي من أى تساؤلات أو تعليقات ... إنها
حكمتك وكفى ... لأنك لا تقدر شيئاً ولا تقضى قضاء إلا وفيه
حكمة ... وكيف نرقى نحن البشر إلى إدراك قضائك وقدرك ؟!
حقاً يا ربي ... الإيمان بك راحة ... ومن صفاتك التي
تمنحني أكبر قدر من الراحة صفتان : الحكمة والرحمة ...
أما حكمتك فتتفنى للتسليم بقضائك ، وأما الرحمة فتتفنى
باللطف فيه ... وأنا دائماً أردد هذه العبارة : « اللهم إني

لا أسألك رد القضاء ولكن أسألك اللطف فيه ، ...

وإنك تعرف مقدار شكرى لك وحمدى ... فقد كنت معى
لطيفاً رحيماً ... ولكن العقل ، العقل يا رى ... بقدر
ما أعطيتنى الإيمان راحة ، أعطيتنى العقل جهداً ! ... وهذا الجهد
يأتى من حركة العقل ... هذا المولد الكهربائى للأفكار ... وتيار
الأفكار إما أن يُنتج وإما أن يصعق ... ولذلك له نتائج تتحمل نحن
مسئوليتها ... فيها سعادتنا وفيها شقاؤنا ... وعلاقته بالدين
خطيرة ... فالدين عقيدة ثابتة ... والعقل أفكار متحركة ...
وهذه الأفكار تلازمها أدوات التحليل ... وهذا التحليل إذا
مس العقيدة الدينية فتت أجزاءها ، فاهتزت وذهب ثباتها ،
وأصبحت ككل وجود عقلى يتعرض للمطالبة بالدليل
والبرهان ... وعندئذ يظهر الشك ... لأن كل مطالبة بدليل
أو إثبات معناه أن هنالك شكاً ... وأعوذ بك ياربى من الشك فى
الدين ...

ولكن الشك أنواع ...

هناك الشك المغتفر ... الذى قال فيه إبراهيم :

﴿ ليطمئن قلبي ﴾ (٢٧) .

وهناك الشك الآثم للإنكار والإلحاد ...

ثم شك يتبخر بالإيمان ...

مثل شك عمر بن الخطاب ساعة أن علم بالإسراء وأنت يا ربي
أسريت بعبدك ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ،
والمسافة بينهما لا يمكن أن تقطع في ليلة ... ورفض عقله أن
يصدق ما حدث ... وكاد أن ينضم إلى الذين كذبوا وشنعوا ،
وقد علم أبو بكر الصديق بما كان من عمر فأكد له أن الإسراء
حدث فعلاً ... ووقع عمر في الشك لحظة قبل أن يتبى إلى
الإيمان ...

وما حدث لعمر قد حدث لى أنا أيضاً في مرحلة من حياتى
نشط فيها العقل ونهض يؤدي عمله وهو عدم قبوله ما لا ينطبق
عليه منطق وقوانينه ... إلى أن انتهت إلى الإيمان المستقل عن
القدرة البشرية والمتصل بالقدرة الإلهية ...

وعقلى الآن يا ربي حدث له العجب ؛ أصبح يسير اليوم مع
الإيمان في طريق واحد ... فقد تقدم العلم العقلى حتى استطاع

الكشف عن بعض قوانين خلقك المعجزة التي كانت مجهولة من قبل ... فأمن الكثير من العلماء اليوم بك وبقدرك وعظمتك ... وأصبح لهم الفضل في تقريبي إليك بالطريق العلمي مع الطريق اللغوي الذي كان كل وسيلتنا إلى معرفتك في تلك المرحلة من مراحل المعرفة البشرية حيث لم تشأ حكمتك دخول البشر في مرحلة العلم الوضعي والتجريبي وقتذاك ...

وإنه ليلبدو لي الآن أن الطريق إليك في المستقبل سوف يكون كذلك طريق العلم ، العمل والتجريبي ، لأن اكتشاف المجرات التي تبعد عنا آلاف السنين الضوئية ، لم يدركه علماء البشر إلا أخيراً بآلات الرؤيا الحديثة ... ولا يمكن لأى لغة أن تصور لنا ذلك ... والله العظيم هو خالق هذه المجرات ، والعلم هو الوسيلة الوحيدة لإدراك ما خلق من هذه المجرات الضوئية ... والله وحده هو الذى يسخر لنا وسيلة العلم لنذكر عظمته ؛ فكيف لا نسعى بمشيئته إلى العلم في زماننا وكل زمان ومكان ... ويصدق بذلك ما جاء في القرآن :

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ...

ولذلك عندى الآن اقتراح :

هو أن يُنشأ قسم أعلى مستقل فى جامعة الأزهر ، يُختار له ما لا يزيد عن خمسين عالماً من المتفوقين فى الرياضيات العليا من فيزياء وكيمياء وفلك وغير ذلك (وقد سبق أن حدث هذا قبل ذلك فى ماضى الأزهر) مع التعمق فى فلسفة الأديان ، ويرسلون للعمل فترة فى معامل العالم المتخصصة إلى جانب كبار العلماء المتخصصين فى العلوم الكبرى ، ثم يعودون لينقطعوا للبحوث العميقة فى العلم والدين طول حياتهم بمرتبات تكون أكبر مرتبات الدولة ، ويخصص لهم من المعامل العلمية والمراصد الفلكية ودور العبادة والمساكن من أحدث طراز ... وبهذا نضع القاعدة المثينة للفلسفة العربية الإسلامية القائمة على العالمين : الدنيا والآخرة فى أرقى مظاهرها وخصائصهما ... وبذلك يظفر العالم العربى مهبط الأديان ببركتك يا رضى خالق الكون ... ويصبح المسلمون جديرين بالإسلام ... وقد قال ﷺ (لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ، ولا للعالم أن يسكت على علمه) (٢٨) ، ولكن بعض الكسالى من رجال الدين يسكتون على جهلهم

بما حدث للعلم البشرى من تقدم ، وأظهروا الإسلام كأنه غير صالح إلا لزمان واحد هو الزمن القديم وحده ... مع أنه صالح لكل زمان ومكان ، بمتابعة العلم في تجده .

والتأمل للإسلام اليوم يجده أرق من المسلمين ... والقرآن لا يفهمون ما فيه ولا يعرفونه إلا كصوت جميل من القارئ ، ورسول الله صلوات الله عليه هو القائل : (وهل ينفع القرآن إلا بالعلم !) (٢٩) ... ففهموا عكس حكمتك يا ربي من أن الإسلام صالح لكل زمان ومكان ، فقد فهموا أن معنى ذلك هو الوقوف بالإسلام عند مرحلته الأولى ... وفسروا العلم بأنه العلم في عصر النبوة فقط ... فأثبتوا بذلك أنه صالح فقط لزمان واحد ... في حين أن ما قصده أنت يا خالق الكون هو أن الإسلام دين البشر كافة ، صالح للتحرك في كل زمان ومكان ، كتتحرك النجوم في السماء ، وتحرك الإنسانية نفسها من درجة الجهل إلى درجة العلم ... ﴿ وهل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ (٣٠) ... ﴿ الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ (٣١) .

وعلى رجال الدين أن يفهموا المسلمين أن صلاح الإسلام ليس
في التجمد في زمن واحد مضى ، بل في الحركة المتقدمة مع تنقية
ما يفسد ويتعثر بالحركة الطائشة ...
أخيراً يارنى ، أُنَبِّأُ للمسلمين إذا لم يغيروا ما بأنفسهم ، فإنك
كما نقلت المسيحية إلى روما سوف تنقل الإسلام الراقى إلى حيث
الرقى والعلماء الذين ورد ذكرهم في قرآنك بقولك : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى
اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ...

الحديث الثالث

﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾

(قرآن كريم)

متعنى الوحيدة الآن يا ربي هي الحديث إليك ... ولكنك تجعلنى أسترسل مهتديا بإرادتك ...
وكان حديثك فى قرآنك ، الذى كنت تخاطب فيه رسولك والناس ، قد أسهت فيه بالنصح والتنبه والإيضاح كى تنير السبيل لدينك الجديد ... وقد اخترت للدين الجديد أمة سبق أن أنزلت فيها دينين كبيرين ؛ هما اليهودية والمسيحية ، فلم يتبعهما أكثر هذه الأمة الموعلة فى البداوة ... حتى الحضارة المجاورة لهذه الأمة مثل حضارة الروم ، وحضارة الفرس لم تتفع بهما هذه الأمة قبل الإسلام ، هذا الدين الجديد الذى خلق منها خير أمة أخرجت للناس ... ولكن رسولك بهذا الدين لقي عتا وجهدا فى إدخال هذا الدين فى قلوب أولئك الأجلاف وعقولهم ... ولكنها قدرتك ومعجزتك يا ربي أن تختار ديناً راقياً كالإسلام لينزل فى صحراء قاحلة وقوم بدائيين ... وكان لا بد لحكمتك من أن تخاطبهم أحيانا على قدر عقولهم ... وكان

أرقى ما اشتغلوا به وقتئذ هي التجارة، فاستخدمت في جذبهم إلى دينك الجديد عبارات مغرية لهم مثل : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ (٣٢) و ﴿ إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يضاعِفْهُ لَكُمْ ﴾ (٣٣) مما عجبت له أول الأمر ... لأنني لم أقرض ولم أقترض سوى مرة واحدة ... فقد أقرضت ذات يوم بعيد مبلغ مائة جنيه لصديق طلبها مني (وكان من أهل الثقة والصلاح ، ومات شهيداً بعد أن أصبح قطباً دينياً) واطمأن قلبي إلى أن نقودى في أمان ، وسترّد إليّ في القريب ... ولكنه رجع ليخبرني بالخبر السوء : وهو أن مالى الذى أقرضته إياه قد نُشل منه ... فأيقنت أن المبلغ الذى أقرضته لوجه الله ، لوجهك أنت يا ربى ، قد ضاع إلى غير رجعة ... وإن كان فى الحقيقة اتضح لى أنه لم يضع ، لقد رجع مضاعفاً من حيث لا أدري ولا أنتظر ...

وقد كنت نسيت ذلك ...

نعم ... نحن البشر نتذكر الخسارة وننسى المكسب ... ونسيت أيضاً ما جاء فى القرآن ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ (٣٤) ... « صدق الله العظيم » ... أما هذه فنعم ... ولا أنسى يوم ماتت زوجتى ولم يكن معى بالمصادفة

نقود ... فجاءنى ناشر كتيبى ، ولم يكن عندى كتب للنشر ،
فدسّ فى يدى خمسمائة جنيه وانصرف فى صمت لتشجيع
الجنّازة ... فأدركت يا ربى الكريم أنك أنت الذى أرسلته ...
وغير ذلك كثير ... وأفضالك كثيرة ... وتمنحنى ما لم أطلب
من التكرم الأدبى والرسمى ، ولا أظن أن القلادتين الأسمى فى
الدولة : « الجمهورية » و « النيل » قد منحتا لشخص واحد ...
والأخيرة دُعيت ولم أذهب لتسلمها حتى الآن ... لأنى لم أفعل
شيئاً أستحقها عليه سوى كتب لا تنفع ولا تضر ... ولكنه
فضلك أنت وكرمك ... ثم حبك لخلق مثل ، ليس عندك أكثر
من حشرة ...

هذا صحيح ... فقد كنت يوماً أنظر فى ورقة بيضاء لأكتب
عليها الهراء الذى أكتبه ، فرأيت نقطة سوداء دقيقة وضئيلة ،
أضال من أى نقطة حبر ، فحسبت أن هذه النقطة قد سقطت من
قلمى على الورقة ... ولكنى رأيتها تتحرك ، فدهشت وكذّبت
نظرى ، وأمعنت النظر فإذا هى تسير فعلاً ، ولكن ،
كيف تسير هكذا ؟ ما هذه السرعة ؟ وحسبت فى نفسى هذه

السرعة بالنسبة إلى حجمها الذى لا يكاد يُرى بالعين المجردة ،
وقارنت بين حجمها وحجمى فاتضح لى أنه لو كانت لى سرعتها
لكنت أسير فى الطرقات بسرعة الطائرة النفاثة !... ما هذه القوة
الجبارة التى وضعتها بقدرتك فى هذا المخلوق الضئيل !... وكم من
المولدات الكهربائية يلزمنى أنا الإنسان لأسير بسرعة هذه
الثملة ؟... ثم النحل ، كيف تستطيع النحلة أن تصنع بغير أدوات
من خارج جسمها هذه الأشكال الهندسية الرائعة فى تكويناتها
السداسية وتملؤها بالعسل !؟ ثم ... ثم ... ثم ... هناك
ما لا يحصى من عجائب خلقك !

أيها الخالق الأعظم : أين امتياز الإنسان إذن ؟... أفى معرفته
لك وشعوره بك ؟ ومن أدرانا نحن البشر أن الحمل لا يعرف
ولا يشعر ؟ لقد صادفتُ مرة جماعة من الحمل تسير على الأرض فى
اتجاه معين ، فوضعت قدمى أمامها أسدً طريقها ، فرأيتهما تتوقف
عن السير وكأنها تفكر فى أمر هذه العقبة التى اعترضتها ... ثم
دارت حول قدمى ، واجتازت العقبة ثم استأنفت السير ... إذن
هى تشعر وتفكر ... تشعر بالمشكلة وتفكر فى الحل ... فكيف

لا تشعر بوجودك يا ربي ١٢... كل الموجودات يا ربي تشعر بك ... وكل المخلوقات تسبح بحمدك ، كل بطريقته ولغته ، كما جاء في التسييح في سورة الإسراء : ﴿ تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسييحهم ﴾ (٣٥) صدقت يا ربي العظيم ... وكل ما يصدر عن مخلوق من حركة ومن صوت هو علامة حياة ... الحياة نفسها رمز تسييح ... حتى الإنسان له من الحركات والأصوات ما هو تسييح كبقية المخلوقات ، ونسميه نحن عبادات ، ونطلق فيه من الألفاظ والعبارات ، ما عبّرث عن رنينه واستغنت عن مظاهره المخلوقات الأخرى ، التي تعبر عن فرحتها بالحياة وحدها الله للوجود بطريقة تلقائية ... بينما نحن نستخدم التعبيرات اللغوية في شكل تواشيح وابتهالات ...

وإني لأسألك يا ربي : ونحن البشر لا نختلف كثيراً عن بقية مخلوقاتك ، ويسرى علينا أسلوب الحياة طبقاً لقوانينك ، وقوانينك هي من معجزاتك ، ومن البشر جهلاء عجزوا عن فهم ذلك ، رأوا المعجزة في الاستثناء والخروج على هذه القوانين ...

(الأحاديث الأربعة)

وأنت خلقت لكل قانون استثناء من القانون ، فإذا هو قانون آخر
بدأ يدركه العلماء اليوم ممن ذكرتهم يارنى فى قرآنك ... إرادتك
ذاتها قانون ، وقولك : ﴿ كن فيكون ﴾ (٣٦) مجرد الكينونة :
قانون ، فأنت لا تكسر ولا تخرق قانوناً لك ، فيسمى عند البشر
معجزة فهذه كلمة من صنع البشر مما يستحيل عليهم الإتيان به .
أما عندك فلا معجزة ، إنما الإرادة هى ما يصح أن يُنسب
إليك ... إرادتك هى كل شئ ... أين إذن امتيازنا ؟ أهو فى
غرورنا الذى انفردنا به عن كل مخلوقاتك ؟
كل مخلوقاتك ياربّ وضعت فيها نوعاً من العقل يفكر ليحافظ
على وجوده ... فإذا كان هناك امتياز لنا فهو فى أسئلتنا ...
منذ الطفولة حتى النهاية .
أقصد يارنى الأسئلة للإجابة .
الطموح إلى المعرفة ...
لكنك القائل : ﴿ وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ (٣٧) .
— لماذا يارنى ؟ ربما كان ذلك رحمة بنا ؟ ... هل الغلو فى العلم
أكثر مما ينبغى مدمر لحياتنا ؟

أنت أدري بحكمتك يا خالقنا العظيم ...
كل ما أسألك من نعمة هي حكمتك ورحمتك ...

* * *

لا أسألك متعة من متع الدنيا !
أعطيتني القناعة والاعتدال ، فلم أشعر بحرمان .
وفي الآخرة ...
لا أطلع إلى الجنة ، لأنها جزاء للمتقين ، وأنا لا أريد جزاء
ومكافأة على حبك وتقواك ...
والنار ...

لن تجعلها تمسني ، فهناك رحمتك ...
وأنا واثق من مغفرتك ، وغير واثق من عدم ارتكابي
للمعاصي ، فأنا لم أرتكب كبائر ، ولكني مرتكب لكثير من
الصغائر ، وأكثر ما اقترفت من الشر هو بالنية دون الفعل ...
أما الخير فلا أذكر أني أدتيته لا بالنية ولا بالفعل ... لا أذكر لي
خيراً ، أما العقاب فهذا قضاؤك ، وعندئذ أقول : « ربِّ
لا أسألك ردَّ القضاء ، ولكن أسألك اللطف فيه » ... وأنت الله

سبحانه وتعالى اللطيف الرحيم ... ودينك دين اللطف
والرحمة ... والواجب الأسمى لرجال دينك أن يغرسوا في قلوب
الناس رحمتك ولطفك ... وأن الحب لك وليس فقط الخوف
منك هو المدخل لرضاك ، ولكن أكثرهم يغالون في تصوير
ما يخيفنا منك أكثر من تصوير ما يحببنا إليك ، فأقاموا الإسلام على
الخوف أكثر مما أقاموه على الحب ... وما هذا هو الذى قصده
أنت ... ولا ما عمل من أجله رسولك ﷺ بقولك على لسانه :
﴿ لا إكراه فى الدين ﴾ (٣٨) ... والإكراه والكره لا يمكن أن
يكونا أساساً صادقاً للحب والمعرفة ...

لقد بلغ الرسول بما يجعل المسلمين خير أمة أخرجت للناس ...
ولكن مع الأسف ... إن الإسلام أرق من المسلمين ...
والمسلمون اليوم بعيدون عن قول نبيهم صلوات الله عليه :
(تَفَكَّرْ ساعةً خيرٌ من عبادة سنة) (٣٩) . و (لا عبادة
كتفكر) (٤٠) لأن الأذن عندهم أقوى من العقل ، ولم يعرفوا قول
الإمام الغزالي (٤١) فى فضل العلوم العقلية على اللغوية : « إذ
تدرك ، كما قال ، الحكمة بالعقل واللغة بالسمع ، والعقل أشرف

من السمع ؟ ...

ولذلك يا ربي العزيز تخلف المسلمون على وجه الأرض ...
لأنهم لا يفكرون ... ولا حتى في قمة الإيمان ... لأن الإيمان هو
الذي أنقذ عمر بن الخطاب من شكه في الإسراء .

وتعليق على الغزالي في فضل العلم العقلي أن معرفة الله تعالى
لا يمكن أن تتم بالعلم فقط ، لأن الله قال : ﴿ وما أوتيتم من العلم
إلا قليلا ﴾ ... فلا يمكن إذن إدراك الله بالعلم فقط إلا إذا أدخلنا
الله في باب القليل الذي أوتيهِ الإنسان ... وهو تعالى الأكبر ...
وهو بكمبره وعظمته لا يُحشر في عقلنا البشري الصغير القليل ...
ولكن فلنصبر ... يوجد ليل ونهار في حياة الأمم ، هذا
قانونك ... وأنا بإرادتك اشتغلت بالقانون ... وكذلك أرى ...
لقد اشتغلت بكل شيء ... بلا موهبة ... ولكنسى كثير
الأسئلة ... دون أن أظفر بإجابة ...

ومن أنتظر الإجابة ؟ ...

منك طبعاً ... إني أحبك ، ومعنى حبي لك : معرفتك ...
إنك اصطفت محمدًا وأردته بشراً ، ولم تمنحه من معرفتك

إلا القدر الذى يحتمله البشر ... ويوم سأله قومه عن الروح
لم تكشف له عن سرها ، وأوحيت إليه ﴿ قل الروح من أمرى
وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ﴾ ...

نعم ... نعم ... المعرفة ...

ولكن ماذا أفعل بالمعرفة ؟

لست أدرى ... أريدها ...

الناس تريد الجنة ... ويعبدون الله من أجلها ! ...

أما أنا لست أطلبها ... وهذا شقائى ...

المحال ، نعم أحب المطلق ...

أحب من لا يمكن أن تحبنى ...

فى شبائى نظرت إلى امرأة أحبها ... فرأيتها تنظر إلى طويلا ،

وتهمس كلمة واحدة : « مستحيل » ...

ولكنى أحب الجمال ... وأنت أيضاً يارى ... وقد علمتنا

ذلك ... وقد قالها عنك رسولك : (إن الله جميل يحب

الجمال) ... وقالتها عائشة فيما روى عنها (٤٢) « كان نفر من

أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه على الباب فخرج يريدهم وفى

الدار ركوة فيها ماء ، فجعل ينظر في الماء ويسوى لحيته وشعره ،
فقلت : يا رسول الله ، وأنت تفعل هذا ! قال : (نعم إذا خرج
الرجل إلى إخوانه فليہئ من نفسه ، فإن الله جميل يحب
الجمال) (٤٢) ...

كما جاء في أحد الأحاديث : كان رسول الله يسافر بالمشط
والمرآة والذهن والسواك والكحل (٤٣) ...
وأنت القائل يا ربي : ﴿ لقد خلقنا الإنسان في أحسن
تقويم ﴾ (٤٤) .

إن الجمال فعلاً من أروع مخلوقاتك يا ربي العظيم ... جعلته في
الإنسان والحيوان والطبيعة ... وجعلته من الروعة بحيث أوحيت
إلى شاعر قال يصفه : « إن الجمال ليس إلا أول درجات
الهلل » ... إنه شاعر ألماني (٤٥) من عبادك المسيحيين المتصوفين
فيما يبدو ... قرأت له في شبلي أيام كنت أقيم حباً بالفن الذي
وجهتني أنت إليه ، رحمة منك بي وكرماً ، فكلما انصرفت عنى
المرأة صرفت عنى حبها إلى حب الفن ... وجعلت من المرأة ،
حتى وأنا أكرها ، خادمة لإلهامى الفنى ...

ولعل ذلك الشاعر الألماني الذي ذكرته كان واقعاً في الحب ،
ومات أيضاً بسبب الحب ... موة جديرة بشاعر !... أراد أن يقدم
إلى محبوبته وردة ، فاقطفها من شجرة ، فوخزه شو كها وسال الدم
من أصبعه ... وتسمم الجرح فمات ... وهذه هي قصيدته :
« إذا صيحتُ ،

فمنذا الذي يسمعى من بين طبقات الملاحة ؟

وحتى لو سمعى أحدهم

وشاء أن يضمنى إلى صدره

لسقطتُ في الجال ميتاً

من فرط سمو شخصيته وصدمة روعته .

إن الجمال ليس إلا أول درجات الهول

ونحن معشر البشر لا نكاد نختمله .

وإذا كنا نعجب به هذا الإعجاب

فلأنه يزدرى أن يعنى بتحطيمنا

أو إلحاق الأذى بنا .

إن كل ملاك مخيف رهيب !... » .

وجاء في كتابي « أرني الله » عام ١٩٥٣ أن رجلا ذهب إلى ناسك من رجال الدين وقال له : « أريد أن أرى الله !... فأجابه : إن الله لا يُرى بحواسنا الجسدية ... ولكنه يتكشف لروحك إذا ظفرت بحبه ... فسأل الرجل : كم مثلاً ؟... فقال الناسك : حذار الطمع ، مستحيل لبشر أن يطبق مثقال ذرة من حبة تعالى ، ولكنني أسأل الله لك ربع ذرة من حبه . واستجاب الله ... وإذا الرجل يفقد عقله من قوة نور الله ، وحاول الناس أن يكلموه فلم يسمع ... فقال الناسك للناس : « لا جدوى ... كيف يسمع كلام الآدميين مَنْ كان في قلبه ربع ذرة من حب الله !!... والله لو نشرتموه بالمنشار لما علم بذلك ! » ...

إن ربع ذرة من نور الله تكفي لتحطيم تركيبنا الآدمي وإتلاف جهازنا العقلي !...

الحديث الرابع

﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾

(قرآن كريم)

ألهمنى الصواب يا ربى ... فأنا أخشى أن أكون مخطئاً فى
حديثى إليك ...

فلقد أنشأت فى هذا الحديث علاقة بذاتك العلية ، ليست مما
يستسيغه الناس بين الخالق والمخلوق ، ولم يفهموا أنها مجرد مناجاة
من مخلوق لخالقه ... مناجاة حب علوى ... ليس مما يفهم أو
يؤخذ بالمدلول من أنه تطاول على الذات الإلهية ؛ وهو ما لا يمكن
أن يخطر على بال أى مؤمن بالله ورسوله ...

وحسبى الله ونعم الوكيل فيمن فهمنى خطأ ورمانى
بالضلال ، دون أن ينتظر حسابك يا ربى يوم الحساب ...
ومع ذلك أتمسك منك المغفرة لمن ظلمنى ، ولى إذا كنت
سهوت أو أخطأت ، وأنت الغفور الرحيم ...

وأنتهز الفرصة لأشكر الأزهر الشريف على دعوتي لحضور الاحتفال بعيدة الألفية ، مما أشعرتني بأنه لا يستبرئ من الضالين ...

وأنا لإدراكي أنك تعالى ليس كمثلك شيء ، ولا أرى أى وصف مناسب لعظمتك وارتفاعك ... فقدرتك التى خلقت من الكائنات ما لا يمكن لعقلنا البشرى أن يحيط بحجمه ، تجعلنى بالنسبة إليك أضال بكثير الكثير من أضال حشرة ... ولكن حرصك على وجودنا وحبك لنا باعتبارنا من موجوداتك هو الذى أشعرتنا بأهميتنا لك ، وأنت وجهت الأمر إلينا لنعبدك ، فى حين أننا فى إحساسى بك ونظرى أنا مجرد ذرات غبار ... غبار بشرى ... وتلك الذرات من الغبار البشرى هائمة فى ملكوتك ... وعندما شاء كرمك أن يرفع من شأن ذرات الغبار البشرى فيتكامل ويتجمع كالغبار الكونى ويصبح نجوماً تدور فى أفلاك كينونتك ، تمت إرادتك ، وتكونت مجموعات البشر ... وأردت تنظيمها وضبط مساراتها ، فأرسلت إليها الرسل ... فأدركت ذاتها ، وضخمت من هذا الإدراك للذات ... ثم

أدر كنت وجودك على نحو صغر شكلك وضغط حجمك لتحشره
في مفهومها الضيق : هذا المفهوم المحدود الذى جعل الخالق غير
المحدود هو الذى يسأل المخلوق العبادة والحمد والتعظيم ... رغم
أنك قلت فى قرآنك ﴿ والله هو الغنى الحميد ﴾ (٤٦) وفسر ذلك
المفسرون العارفون : « الله الغنى عن خلقه وعن عبادتهم ، وإنما
أمرهم لينفعهم » ... وهذا فى الحق الغرض الحقيقى من عبادة
الله ... إنها ليست لتعظيم الله (لذاته تعالى) فهو غنى عن كل
تعظيم ... والبشر الذى يزعم ذلك لا يقدر الخالق قدره ...
إنما العبادة لمنفعة العابد ، ومنفعة العابد فى تعلمه من الله كيف
يحافظ على بقاءه ... وبقاؤه داخل فى نظام الكون ... ونظام
الكون بيد الخالق الأعظم ... ولذلك أعطى الخالق كل مخلوق
قدراً من الإدراك للمحافظة على بقاء النظام الكونى كما خلقه الله
تعالى ...

سبحانك رى ...

* * *

فى شبانى ... كنت كثير الإقامة فى مسجد السيدة زينب ...

أصلى وأطلب معاونتك لى فى الدراسة ، وفى كل شعونى ... إلى
لا أكتمك شيئا ...

وحدث أيضا فى هذا المسجد أنى قمت بالتمثيل ... إلى
والله ... مرة واحدة ... كنا فى سنة ١٩١٩ ... وكنا نحن
الشباب نتوى القيام بمظاهرة ضد الإنجليز ... ولاحظنا أن بعضا
من زملائنا بهم بالتسلل لعدم الاشتراك فى المظاهرة ، فجمعناهم فى
المسجد وأغلقناه علينا إلى حين موعد المظاهرة ... وخفنا أن
يتطرق الملل إلى المنتظرين ... فاقترح أحدهم أن نشغلهم بشيء
يلهمهم ، وكانوا يعلمون أنى من هواة فن التمثيل ، فصاحوا يطلبون
منى فصلا مسرحيا ، فقامت أنا وصديق لى من الهواة ومثلنا
مسرحية « لويس الحادى عشر » (٤٧) وقامت أنا فى دور
« لويس » أصبح فى القامم بدور « الكونت تيمور » الناصر ضد
الملك لويس ... ولويس ، أى أنا ، أهده بقولى : « إياك واللعب
بالنار يا كونت » ... وأتوقع تصفيق الإعجاب من المشاهدين ،
وإذا لى أقابل بالوجوم البارد ، والصياح يطلب فصلا مضحكا
وكان لا بد من القيام بالفصل المضحك ... فقامت به ...

وما كدت أنتهى حتى دوى تصفيق الاستحسان من أرجاء
المسجد ... فتكدرت كدراً شديداً ... ولعنت التمثيل
والمشاهدين الذين صفقوا للهزل وتركوا الجد ... ولم أعد لها بعد
ذلك ...

واندمجت في سماع التلاوة من الشيخ ندا أشهر القارئین في ذلك
العهد ... خاصة في سورة « الكهف » يوم الجمعة ... ولعلها
رسبت في خاطري منذ ذلك الحين ، إلى أن جسدتها في تمثيلية بعد
عشر سنوات هي « أهل الكهف » ...

وقد دفعتني يارنى إلى شيء آخر ... الحمد لك يارنى ... فقد
كان التمثيل وقتذاك في بدايته غير محترم ... دفعتني إلى طريق
الأدب ، وأدخلتني المجمع اللغوى ...

ولكنى أنا اعتذرت عن دخوله أول الأمر مما أغضب رئيسه
أحمد لطفى السيد^(٤٨) وقال : « كيف يرفض الكرسي الذى
يسعى إليه كثيرون !؟ » ...

ثم وضعتنى أنت يارادتك في كرسي « عبد العزيز
فهمي »^(٤٩) ...

وأنا في الحقيقة أحب هذا الرجل وأكرهه ... ولقد أشدت به في حفلة الاستقبال ، لأنه أحد الثلاثة الذين طالبوا الإنجليز باستقلال مصر : سعد زغلول ، وعبد العزيز فهمي ، وعلى شعراوي ، وعلى أثر ذلك قامت ثورة ١٩١٩ ... ثم لأنه اتصف بالشجاعة ... ولذلك قلت في كلمة استقبالي مخاطباً أعضاء المجمع : « لقد وضعتموني مشكورين في كرسي مخيف ؛ كرسي رجل من أشجع رجال مصر في التاريخ المعاصر هو : عبد العزيز فهمي ... والشجاعة عند عبد العزيز فهمي وسيلة لغاية أسمى وأشرف هي : « الحرية » ، والحرية عند عبد العزيز فهمي هي حياته ... هي لحمه ودمه ... هي فكره وروحه ... هي علمه وجهاده ... طلب الحرية للوطن ... وطلب الحرية للفكر ... وطلب الحرية للغة ، فلا عجب إذن إذا اعتقدت أنا أن هذا الكرسي الذي اقترن باسم عبد العزيز فهمي هو « رمز الحرية » . ولكن هذا الكرسي كان قد آل إلى رجل آخر هو « واصف غالي » (٥٠) ...

واعتذر واصف غالي لاعتقاده أنه بعيد عن اللغة العربية ، وعن

البلاد ، لأنه يقيم في فرنسا باستمرار ... فانتخبت في كرسيه ، ولما كانت استقالته قد تمت قبل استقباله وإلقائه كلمة التنويه بسلفه عبد العزيز فهمى ، فقد أصبح الموقف محيراً وبلا سابقة ، وهى حظى فى الوقوع فى المواقف المحيرة دائماً ، فاستشير فى هذا الموقف عضو المجمع وفاقه مصر القانونى « عبد الحميد بدوى »^(٥١) فأفتى بأن أعتبر خلفاً لكرسى الاثنين ، وأن أضمن كلمتى تنويهاً بالاثنتين معاً ... ووصفت هذا الكرسى بأنه « رمز للحرية » ومضيت فى كلمتى قائلاً : هذا الاعتقاد عندى وقواه الرجل التالى الذى آل إليه هذا الكرسى . الرجل التالى هو : « واصف غالى » وواصف غالى هو أيضاً — ولعها مصادفة عجيبة — رجل من رجال الحرية : جاهد هو الآخر فى سبيل حرية بلاده (باعتباره من الرعيل الأول فى الوفد المصرى) ، وحافظ ما استطاع على حرية حياته ، ولئن كان قد ترك هذا الكرسى — والمجمع أجوج ما يكون إلى علمه وأدبه — فقد فعل ذلك مدفوعاً بدافع الحرية التى أحبها والتى أرادت له أن يقيم حيث يشاء ، وأن يخدم وطنه وأدب وطنه على النحو الذى يحسنه ويتفق مع مواهبه ... ولقد (الأحاديث الأربعة)

خدم فعلاً الأدب العربى خدمة جليلة ، فهو بفضل تمكنه من اللغة الفرنسية أسلوباً وصياغة قد استطاع أن يبصر الغربيين بما فى الأدب العربى من روائع لم يفتنوا إليها ، ولم يقدرُوا قدرها . فنشر فى باريس منذ سنة ١٩١٣ كتاباً ثلاثة ، هى : « تقاليد الفتوة عند العرب » و « حديقة الأزهار » و « الدر المشور » ... كتب نقل بها إلى الغرب فضائل الفكر العربى نقلاً مبيناً مشرفاً جعل ناقد فرنسا المشهور فى ذلك الوقت « جول ليمتر »^(٥٢) يقول وهو شديد الإعجاب :

« إن الشعر العربى فى مجال الإحساس والشعور أنقى شعر عرفه الإنسان . فالأمانة والصدق والشهامة والصدقة واحترام المرأة ، وقرى الضيف والكرم ، وعظمة النفس ، والبطولة والفخر ، هى بعض ما يتغنى به ويعبر عنه هذا الشعر العربى ، وهو ما يسمو به فوق شعر الأمم الأخرى فحولة ونبلا ... » .

هذا بعض ما فعل واصف غالى ، فرفع شأن الأدب العربى فى بلاد الغرب ... وهو لم يزل هناك يواصل خدماته الجليلة فى هذا السبيل ، تاركاً كرسي عبد العزيز فهمى يؤول إلى شخصى

الضعيف بميراثه الضخم من فاخر الأعمال ، وما انطوى عليه من معنى ورمز للوحدة الوطنية ... وشغله بمن يتمنى إلى الإسلام ومن يتمنى إلى المسيحية ، كما شاعت إرادتك يا ربى أن تجمع بين محمد ﷺ ومارية ...

و شاء كرم الله أن يترك لى هذا الكرسي ويترك لى معه مهمة الكلام عن صاحبه الأول العظيم ، وهى مهمة خلتها عسيرة أول الأمر ، وإذا هى فى الواقع لن تكلفنى جهداً ... فتاريخ عبد العزيز فهمى معروف لكم جميعاً ، لأنه تاريخ مصر فى جهادها السياسى وجهادها الفكرى : أما جهادها السياسى فموقف عبد العزيز فهمى منه خالد على الدهر ، فهو أحد الثلاثة الذين ثاروا لحرية البلد ، وصاحوا فى وجه المستعمر تلك الصيحة التى أبقت الوطن ... أما تاريخ مصر الفكرى ، فموقف عبد العزيز فهمى منه باق أيضاً لا ينسى : فهو الذى ثار لحرية الفكر فى قضية على عبد الرازق وكتابه عن الإسلام وأصول الحكم^(٥٣) ... وقضية طه حسين وكتابه عن الشعر الجاهلى^(٥٤) ... كل هذا معروف لكم أيها السادة ... ولا محل هنا للإطناب فيما هو منقوش فى

الأذهان ... حسبنا أن نستخلص من هذا التاريخ صفة عبد العزيز فهمى وهى روح الثورة من أجل الحرية ... حرية الوطن ، وحرية الفكر ... إلى جاء هنا فى هذا الجمع ؛ فاستيقظت فيه مرة أخرى روح الثورة من أجل حرية جديدة رآها فى حاجة إلى صيخته وشجاعته : تلك هى حرية اللغة ... فلم يكذب عبد العزيز فهمى يستقر فى هذا الكرسي بمجمعكم حتى لاحظ أن اللغة العربية الجلييلة فى بيانها ، العريقة فى قدمها ، تكاد تعتل وتمرض لطول ما أغلقت عليها النوافذ ، خوفاً على صحتها ، ومحافظة على سلامتها ... رآها كالعجوز المقيدة فى خلاخلها ودماجلها ، الحبيسة فى حجرة من التقديس ، لا يدخلها هواء الحياة ولا شمسُ العصر ، خشية عليها من تقلب الجو ... فنهض فارس الحرية ، وأراد أن يمد يده إلى النوافذ يفتحها لنسائم التجديد ، وهو يقول فى ذلك : « إن اللغة كائن كالكائنات الحية ، ينمو ويهرم ويموت ، مخلفاً ذرية لغوية متشعبة الأفراد ، هى أيضاً فى تطور مستمر ... ولم يستطع قوم للآن أن يغالبوا هذه الظاهرة الطبيعية ... فإن التطور يكبح شراسة من غالبه » ... إيمان عبد العزيز فهمى

بالتطور ، أى بالتجدد وهو شيخ فى الثمانين يدل على أنه كان رجلا عظيما حقا ... وعندما أقول إنه عظيم لا أعنى المعنى المتبدل ، بل أعنى المعنى العميق للكلمة ، ذلك أن من صفات العظمة شباب التفكير ، أى الإحساس بالتجدد ، أى مغالبة الزمن ، أى سبق العصر ... كل العظماء بلا استثناء كانوا مجددين أى سابقين لعصورهم ، مغالبين للزمن والمهرم والجمود ؛ لأن عظمة الإنسان هى فى الانتصار على الزمن ، وخير مظهر للانتصار على الزمن هو شباب الفكر الدائم ، وتطور التفكير المستمر .

ولنمض فى الإصغاء إلى عبد العزيز فهمى ، وهو يتكلم عن التجديد والتطور فى اللغة ؛ قال : « إن رسم الكتابة العربية هو الكارثة ، إنه رسم لا يتيسر معه قراءتها مضبوطة حتى لخير المتعلمين ... وخطر بفكر أحد زملائنا أن يعالج المسألة من جهة الإعراب ، وذلك بحذف حركاته وتسكين أواخر الكلمات ... وقد قرئت آية : ﴿ وَيَضِيقُ صُلْبِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي ﴾ (٥٥) مثلا فى القرآن الكريم بتسكين القاف فى الكلمتين ... وهكذا يمضى عبد العزيز فهمى فى بيان صعوبات اللغة العربية التى تعرقل

انتشارها ... وقد أدركها القدماء أنفسهم ؛ وكان عبد الملك بن مروان^(٥٦) يقول : « شيبني ارتقاء المنابر وتوقع اللحن » ، وكانوا يقولون : « سَكَنَ تسلم » ، وقال ابن الأثير^(٥٧) في كتابه : « المثل السائر » : « إن الإعراب ليس شرطاً للبلاغة ، وليس اللحن قادحاً في حسن الكلام » . وقال مثل ذلك ابن خلدون^(٥٨) الذي رأى أن الوقف لا يجافى البلاغة ... ولكن عبد العزيز فهمى أراد أن يحل العقدة بسيف فقَدَّم اقتراحه المشهور بترك الحروف العربية واتخاذ الحروف اللاتينية ... وأذكر أنى وافقته في ذلك الوقت ، ففضل — رحمه الله — وزارنى فى مسكنى ، وكان يومئذ حجرة فى نزل بأعلى عمارة ... فأشفقت على شيخوخته من الصعود ، وأسرعت إليه وهو فى سيارته وركبنا معاً ، وجعل يشرح لى نظريته وأنا أوافق ، ولا يخطر على بالى أنى سأكون يوماً فى موضعه من هذا الكرسي وأواجه الناس علناً بهذا الرأى الخطير ، الذى لا يمكن الدفاع عنه . وإن كنت مستعداً للدفاع عن الرأى الآخر الأبسط ، وهو تبسيط قواعد النحو وتيسير القراءة والكلام بغير تعثر ولا تفكير ... والتطور فى رأى

سيبدأ بداية لطيفة مقبولة : وهى أن الفصحى ستحتفظ بخير ما فيها ، وستستعير من العامية خير ما فيها ...

* * *

ولكنى أكره من عبد العزيز فهمى أشياء :
أولا عبارة أدهشتنى منه هو بالذات ، قالها أثناء أن كنا معاً فى سيارته يقوم بشرح نظريته فى اللغة ، قال إنه ذهب إلى البرنس محمد على ولى العهد ليحدثه بشأنها ، وقال له بالنصر الذى أدهشتنى : « أنتم يا صاحب السمو أسيادنا وأولاد أسيادنا » رنت هذه العبارة فى أذنى ولم أستطع نسيانها ... ولكن بطرح الدهشة ، وبالدراسة الموضوعية ، وبالتفكير المتأنى ظهر لى أن الأمثلة كثيرة لذلك :

ففى فرنسا كاتب الحرية الأكبر « فولتير »^(٥٩) كان يعيش فى كنف ملك أجنبى ...
وفى ألمانيا كان « جوته »^(٦٠) العظيم وثيق الصلة بالقصر الملكى ...

وشاعرنا العربى المتنبى مع سيف الدولة^(٦١) ...

وفي مصر علمت من طه حسين أنه كان يرسل النسخة الأولى
لكتبه إلى السراى الملكية ...

والعقاد^(٦٢) الذى سجن لموقفه الشاغل من الملك فؤاد له
قصيدة أمام الملك فاروق عندما زار العامرية ، والعقاد ممثلاً لها في
البرلمان ...

إذن العلاقة بين رجل الفكر ورئيس الدولة مسألة شخصية
لا تؤثر في حرية فكر المفكر ... ولكننا اعتدنا أن نرفع من نخب إلى
مثل أعلى شبه معصوم ، وأن نخفض من نكره إلى حضيض مجرد
من كل مزية ...

الأمر الثانى الذى لا أغتفره له هو أنه السبب في هدم وحدة
الحركة الوطنية بالانشقاق على الوفد المصرى بحجة أن سعد
زغلول كان يستبد برأيه ، ولولاه لأصبح الوفد المصرى مستمرا
كما استمر حزب المؤتمر في الهند ... ولكن عبد العزيز فهمى كان
عصبى المزاج ، فلم يستطع التماسك والصبر على ما لا يعجبه
ليتحاشى الانشقاق والانقسام ...

لم أذكر ذلك طبعاً في كلمة الاستقبال بالجمع ، لأن من تقاليد

المجمع أن تكون الكلمة للتنويه بصاحب الكرسي ، سواء القديم أو الجديد ... والقديم ينوه به الجديد ، أما الجديد فيستقبله من رشحته ... إلا في حالتى : فقد حدث أن الذى رشحنى كان أحمد أمين^(٦٣) ومعه الدكتور منصور فهمى^(٦٤) ، بينا الذى استقبلنى لم يكن أحدهما ... فقد حصل أن اتصل بى تليفونياً الدكتور طه حسين وسألنى : هل لدى مانع من أن يكون هو الذى يستقبلنى ؟ فوافقت لعلمى بحرص طه على تقديم واستقبال من يختارهم ، وقد سبق أن اختار هو استقبال وتقديم الدكتور عبد الحميد بدوى باشا ، مع أنه رجل قانون ... وقد تكلم طه حسين عنى منوهاً بكرمى ... وناقياً عنى صفة البخل التى ألصقت بى ... وعلمت بعد ذلك أنه أشاع أنى غضبت من كلمته لإعلانه أنى كريم !...

(تمت الأحاديث الأربعة)

أنا مسلم ... لِمَاذَا ؟

(لما جاء في الإسلام من عناصر ثلاثة :
الرحمة • العلم • البشرية
وقبل ذلك وفوق ذلك لأنني أشهد
أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله)

ثم لأنني مؤمن بالرحمن الرحيم ، وهي الصفة التي وصف الله
تعالى بها نفسه ، ونكرها في كل ساعة : « بسم الله الرحمن
الرحيم » .

* * *

ولأنني مؤمن بقوله تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » .

* * *

ولأني مؤمن بقوله تعالى : ﴿ فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ .

* * *

ولأني مؤمن بقوله تعالى : ﴿ قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون ﴾ .

* * *

ولأني مؤمن بقوله تعالى : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ... ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين ... ﴾ .

* * *

ولأني مؤمن بقول الرسول ﷺ : (مَنْ لا يرحم الناس لا يرحمه الله) .

وقوله : (عذبت امرأة في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً ...)

وقوله : (مَنْ رحم ولو ذبيحة رحمه الله يوم القيامة ...)

وقوله : (بينما رجل يمشى بطريق اشتد به العطش ، فوجد بئراً

فنزّل فيها فشرب ، ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى كان بلغنى ، فنزل البئر فملأ خفه فسقى الكلب ، فشكر الله له فغفر له (قالوا : يا رسول الله وإن لنا فى البهائم أجراً ؟ قال : (فى كل ذات كبد رطبة أجر) .

* * *

ولأنى مؤمن بقول النبي ﷺ : (أترون هذه طارحة ولدها فى النار) ؟ قلنا : لا ، وهى تقدر أن لا تطرحه ... فقال : (الله أرحم بعباده من هذه بولدها) .

* * *

ولأنى مؤمن بدعاء رسول الله ﷺ : (اللهم رحمتك ، أرجو ، ولا تكنلى إلى نفسى طرفة عين ، وأصلح لى شأنى كله ، لا إله إلا أنت .) .

* * *

ولأنى مؤمن بما رواه أبو هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً ، وأنزل فى الأرض جزءاً واحداً ، فمن ذلك الجزء يتراحم

الخلق حتى ترفع القرسُ حاقرها عن ولدها خشية أن
تصيبه ...) .

* * *

ولأني مؤمن بقول الله تعالى : ﴿ اقرأ وربك الأكرم * الذي
علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم ﴾ .

* * *

ولأني مؤمن بقوله تعالى : ﴿ قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما
علمتنا إنك أنت العليم الحكيم ... ﴾ .

* * *

وقوله تعالى : ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم
درجات ﴾ ...

* * *

وقوله تعالى : ﴿ كذلك إنما يخشى الله من عباده
العلماء ﴾ ...

* * *

وقوله تعالى : ﴿ وقل رب زدني علماً ﴾ ...

* * *

ولأنى أو من بقوله تعالى : ﴿ ... ويتفكرون في خلق
السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانهك ... ﴾ .

* * *

ولقول رسول الله صلاة الله عليه وسلامه : (لا عبادة
كفكر) وقوله : (وهل ينفع القرآن إلا بالعلم !) وقوله :
(اطلبوا العلم ولو في الصين) ...

* * *

وقوله تعالى : ﴿ خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا
واشربوا ولا تسرفوا ﴾ ...

* * *

وقوله تعالى : ﴿ كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا
فيه ﴾ ...

* * *

وقوله تعالى : ﴿ ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه إن الله لغنى عن
العالمين ﴾ ...

* * *

وقوله تعالى : ﴿ من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضلّ فإنما

يضل عليها ﴿ ...

* * *

وقوله تعالى : ﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ ...

* * *

وقوله تعالى : فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون ﴿ .

* * *

وقوله تعالى : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ﴾ .

* * *

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ .

* * *

وقوله تعالى : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون

كُلَّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ... ﴿

* * *

وقوله ﷺ : (نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع) .

* * *

ولأنى مؤمن بقول الرسول صلوات الله عليه : (أنتم أدرى بأمور دنياكم) .

* * *

ولأنى مؤمن بما جاء فى القرآن الكريم : ﴿ قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم ... ﴾ و﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابغون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

* * *

وقوله ﷺ : (لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ،
(الأحاديث الأربعة)

ولا للعالم أن يسكت على علمه (. وقوله : (فضل العلم خير من فضل العبادة) وقوله : من عِلِمَ علماً فكتمه أجمه الله يوم القيامة بلجام من نار) ...

* * *

ولأني مؤمن بقوله تعالى : (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق) ...

* * *

ولأني مؤمن بالحديث الشريف : (لا تؤمنوا حتى تحابوا) ...

* * *

وقوله ﷺ : (ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضوٌ تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) .

* * *

ولأني مؤمن بقول رسول الله ﷺ : (إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه) ...

* * *

ولأنى أومن بقوله صلوات الله عليه : (إن الله بعثنى لأتمم
مكارم الأخلاق) ...

* * *

ولأنى أومن بقوله صلوات الله عليه : (إن الله جميل يحب
الجمال ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده) .
كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ وأما بنعمة ربك فحدث ﴾ ...

* * *

ولأنى أومن بقوله ﷺ : (تَفَكَّرُوا فى الخلق ولا تتفكروا فى
الخالق فإنكم لا تقدرون قدره) .

* * *

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ ولا تنس نصيبك من الدنيا ﴾ ...

* * *

ولأنى مؤمن بقول رسول الله : (أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم
له ، لكنى أصوم وأفطر ، وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن
رغب عن سنتى فليس منى) .

* * *

وقوله : (حُببَ إِلَيَّ النساءُ والطيبُ وجُعِلَت قُرَّةُ عَيْنِي فِي
الصَّلَاةِ) ...

* * *

ولأنني مؤمن بخُلُقِ رسول الله ﷺ فيما رواه البخاري
ومسلم (*) ، قالوا : « استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله
وعنده نسوة من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن على
صوته ، فلما استأذن عمر قمن فبادرن الحجاب ، فأذن له رسول
الله ﷺ ، فدخل عمر ورسول الله ﷺ يضحك ، فقال عمر :
« أضحك الله سنك يا رسول الله ! » فقال النبي : (عجبت من
هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب) ،
فقال عمر : « أنت أحق أن يهين يا رسول الله » ثم قال عمر :
« يا عدوات أنفسهن ، أتهينني ولا تهين رسول الله ﷺ » ؟
فقلن : « نعم ... أنت أفظ وأغلظ من رسول الله ﷺ » ...

(*) هذا الحديث حسن الإسناد يروي أن النسوة في حضرة النبي كن بغير
حجاب ، وأن المقصود في الإسلام قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرَجَ الْجَاهِلِيَّةِ
الْأُولَى ﴾ ... والزى الإسلامي معروف . فلماذا الغلو في الدين بما انتشر اليوم من
بدع في الزى والتخفي ؟ ...

فقال رسول الله : (إياها يا ابن الخطاب ، والذي نفسى بيده
ما لقيك الشيطان سالكا فجاً إلا سلك فجاً غير فجك) ...

* * *

ولأنى مؤمن بما قال رسول الله ﷺ : (من يرد الله به خيراً
يفقهه فى الدين) و (إنما العلم بالتعلم) وقوله : (من سلك
طريقاً يطلب به علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة) ...

* * *

ولأنى مؤمن بما روى عن عائشة أنها قالت : « ما خير رسول
الله ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً ... » ولما جاء
فى حديث : (خير دينكم أيسره) قالها ثلاثاً ...

* * *

ولأنى مؤمن بما قاله رسول الله ﷺ : (لكل شئ دعامة
ودعامة المؤمن عقله ، فبقدر عقله تكون عبادته ، أما سمعتم قول
الفجار فى النار : ﴿ لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب
السعير ﴾) ...

ولما رواه أبو هريرة قال : « لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة

أحد سمع الناس يقولون : فلان أشجع من فلان وفلان أبلى ما لم يل
فلان ونحو هذا ، فقال رسول الله ﷺ : (أما هذا فلا علم لكم
به) ، قالوا : وكيف يا رسول الله ؟ فقال : (إنهم قاتلوا على قدر
ما قسم الله لهم من العقل ، وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر
عقولهم ، فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى ؛ فإذا كان يوم
القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وعقولهم) ...

وعن عائشة قالت : « قلت يا رسول الله بم يتفاضل الناس في
الدنيا ؟ » قال : (بالعقل) ، قالت : « وفي الآخرة ؟ » قال :
(بالعقل) ، قالت : « أليس إنما يجزون بأعمالهم ؟ » قال :
(يا عائشة وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل ،
فبقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم ، وبقدر ما عملوا
يُجزون) ...

* * *

ولأني مؤمن بقوله تعالى في حديث قدسي : (ينسب ابنُ آدم
الدهر وأنا الدهر بيدى الليل والنهار) ...

* * *

ولأنى مؤمن بقول الرسول ﷺ : (يتبع الميت ثلاثة ، فيرجع
اثنان ويبقى معه واحد : يتبعه أهله وماله وعمله ، فيرجع أهله
وماله ، ويبقى عمله) ...

* * *

ولأنى أؤمن بقوله تعالى فى قرآنه الكريم : ﴿ يريد الله بكم
اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ وقوله تعالى : ﴿ سيجعل الله بعد عسر
يسرا ﴾ وقوله : ﴿ فإن مع العسر يسرا ﴾ . إن مع العسر يسرا ...

* * *

ولأنى مؤمن بدعاء الرسول ﷺ نقلا عن عائشة أنها رأت
النبي يدعورافعا يديه يقول : (إنما أنا بشر فلا تعاقبنى ، أيما رجل
من المؤمنين آذيته أو شتمته فلا تعاقبنى فيه) ...

* * *

ولأنى مؤمن بدعاء رسول الله ﷺ فى دعوات المكروب :
(اللهم رحمتك أرجو ، ولا تكنلى إلى نفسى طرفة عين ، وأصلح
لى شأنى كله ، لا إله إلا أنت) .

* * *

ولأنى مؤمن بقوله ﷺ : (عَلِّمُوا وَيَسِّرُوا ، عَلِّمُوا
وَيَسِّرُوا) (ثلاث مرات) (وإذا غضبت فاسكت)
(مرتين) .

* * *

ولأنى مؤمن بما قال أبو بكر رضى الله عنه للنبي ﷺ : عَلِّمْنِي
دعاء أدعوه به فى صلاتى . قال : (اللهم إني ظلمت نفسى ظلماً
كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لى من عندك مغفرة ، إنك
أنت الغفور الرحيم) ...

* * *

ولأنى مؤمن بقول رسول الله صلوات الله عليه : (ما اكتسب
رجل مثل فضل عقل يهذى صاحبه إلى هدى ويردّه عن ردى ،
وما تم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله) ...

* * *

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ إِن أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ
مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ .

* * *

ولأنى مؤمن بما جاء فى خطبة رسول الله ﷺ : (طوبى لمن
شغله عييه عن عيوب الناس) .

ولأنى مؤمن بما جاء فى القرآن الكريم : ﴿ وإن عاقبتهم فعاقبوا
بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ﴾ .

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ واصبر وما صبرك إلا بالله .
ولا تحزن عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون إن الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون ﴾ ...

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ وجادلهم بالتى هى أحسن ﴾ ...

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى
ميسرة ﴾ ...

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتى

خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولوا الألباب ﴿ ...

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ لا إكراه فى الدين ﴾ .

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة
وسطا ﴾ ...

ولأنى مؤمن بقوله تعالى : ﴿ من اعتدى فإنما يهتدى لنفسه
ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى وما كنا
معذنين حتى نبعث رسولا ﴾ ...

توفيق الحكيم

هوامش الأحاديث الأربعة

والقضايا الدينية التي أثارها

(١) حديثي مع الله وإلى الله ، في مقالاتي الأربع ، التزمت فيه أدب الحديث مع ربي :

١ — كررت أكثر من مرة أنه لم يخاطبني ، وإنما أنا الذي أجيب مستلهماً ما يمكن أن يكون ردّ الله على تساؤلاتي مستلهماً من قرآنه الكريم ، وسنة نبيه صلوات الله عليه .

٢ — تأويلي لبعض الآيات في حديثي استقيته من أمهات كتب التفسير ، والأحاديث استقيتها من أمهات الكتب الإسلامية .

٣ — الردود التي نسبت تخيلاً إلى الخالق راعيت فيها أن تكون مقتضبة مثل « أكمل » ، « استمر وأنت المحاسب على ما تقول » ، أو آية مثل رده عليّ بقوله ﴿ وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ إلخ ...
سأح الله من أساء فهمي ، ومن أساء الظن بقصدي ، ومن افترى عليّ ما لم أقله ، ومن أراد تنفيري من الإسلام دين السماحة واليسر ...

٤ — يهني أن أشير إلى دهشتي مما وجدت ضمن كتابات السابقين من مفكرى الإسلام ومتصوفيه زوّقوا الأحاديث ونسبوها إلى الله شعراً ونثراً في أساليب جريئة مما لا أتصور إقدامي على مثله ؛ تأمل ديوان ابن الفارض رحمه الله ، وكتابات ابن عري .

راجع كتاب المواقف والمخاطبات « للنفرى » طبعة دار الكتب المصرية ، وكذلك كتب النسبة والفتوحات المكية « لابن عربى » والطبقات الكبرى « للشعرانى » وكشف الظنون ولطائف الأعلام فى إشارات أهل الإلهام ومكاشفة القلوب « للغزالى » .

من مخاطبات النفرى : « يا عبد قل ربى عرج بى إليه وقال لى ارتفع إلى العرش فارتفعت فلم أر فوقه إلا العلم ورأيت كل شىء لجة ، وقال للجة : انحسرى ، فرأيت العرش وأفنى العرش فرأيت العلم فوق وتحت ، ورفع العلم فارتفع فوق وتحت ، وبفى عالم ومذ العلم ونصب العرش ، وأعاد اللجة ، وقال لى اكتب العلم ، وردنى إلى العرش فرأيت العلم فوق واللجة تحتى ، وقال لى ابرز لى كل شىء فسله حتى تعلم العلم النافع ... » .

ومن مواقفه : « أوقفنى وقال لى من أنت ومن أنا ، فرأيت الشمس والقمر والنجوم وجميع الأنوار ، وقال لى ما بقى نور فى مجرى يجرى إلا وقد رأيته ، جاءنى كل شىء حتى لم يبق شىء ، فقبل بين عينى وسلم على ووقفنى فى الظل ... » !

* * *

(٢) ﴿ يومئذ يؤد الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم

الأرض ولا يكتُمون الله حديثاً ﴿ (الآية ٤٢ النساء) جاء في تفسيرها ، « وقال بعضهم : إن المراد بكتّان الحديث هنا كتمان الحق في الدنيا ككتّان أهل الكتاب صفة النبي ﷺ والبشارات ... » (المنار ج ٥ ص ١١٢) ، وهذا ما أردته بإيراد هذه الآية تصديراً لأحاديثي إلى الله لا أكتمه فيها ، ولا أكتُم الناس شهادتي للمخالق ولرسوله وللإسلام بعد أن شرّقت وغرّبت ، وإذا لي في ختام حياتي أوقن أن الإسلام هو الأصل وأن مصير البشرية صائر إليه وأنه صالح لكل زمان ومكان ، وهذا ما أوضحته فيما تلا هذه الآية من حديثي الأول : « نعم يا ربّي لن أكتمك حديثاً ... ولم يبق لي في حياتي الآن ... » .

* * *

(٣) حديث رؤية المؤمنين لله يوم القيامة :

انظر صحيح البخارى كتاب الرقاق ج ٨ ص ١١٧ وما بعدها وفيه « قال أناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال (هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب) ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : (هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب) ؟ قالوا لا يا رسول الله ، قال : (فإنكم ترونه يوم القيامة كذلك) ... »

قال القسطلاني في تفسير قوله ترونه كذلك : الكاف ليست لتشبيه المرئي ؛ فليس لله شبهه ، قال تعالى : ﴿ ليس كمثله شيء ﴾ وإنما هي لتشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح واليقين وعدم المجادلة ونفى الشك عنها . (وإن كان المعلوم أن المرء لا يستطيع رؤية الشمس وإنما هو يرى الشمس من بعد ملايين السنين الضوئية إذ آلة الإبصار لا يمكنها إدراك إلا ما ينطبع على عدستها قدر طاقتها البشرية المحدودة) والخلف يؤولون التشابه بصرفه عن معناه الحقيقي الموهم للتشبيه إلى معنى يليق بجلال الله وعظمته .

﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾ .

تفسير المنار بعد مبحث طويل ١٥٢ إلى ١٩٠ ج ٩ قال :
« وقد علم مما تقدم أنه ليس في الرؤية البصرية نص أصولي ولا لغوي متواتر قطعي الرواية والدلالة يجعلها من العقائد المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة وليست مما كان يدعى إليه في تبليغ الدين مع التوحيد والرسالة بحيث يكون من يجهلها أو ينكرها كافراً ، وإنما هي من غريب العلم إلا على الذي يستنبطه من القرآن كبار العارفين ، وربما كان فتنة لمن دونهم وكذلك كان ، حتى أن كبار

النظار وعلماء البيان قد اختلفوا في كل من الآيات الثلاث الواردة فيها : في سورة الأنعام والأعراف والقيامة « ثم يختم الموضوع بقوله « خلاصة الخلاصة أن رؤية العباد لربهم في الآخرة حق ، وأنها أعلى وأكمل النعيم الروحي الذي يرتقى إليه البشر في دار الكرامة والرضوان ، وأنها أحق ما يصدق عليه قوله تعالى في كتابه المجيد ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴾ وقوله في الحديث القدسي الذي رواه عنه رسول الله ﷺ (أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) وأن هذا وذاك مما يدل على مذهب السلف الذي عبر بعضهم عنه بأوجز عبارة اتفق عليهم جميعهم « وهي أنها رؤية بلا كيف « ويؤيد ذلك اضطراب جميع أصناف العلماء في النصوص الواردة في نفيا وإثباتها سواء منهم أهل اللغة وأساطين البيان ، ونظار الفلاسفة وعلم الكلام ، ورواة الأحاديث والآثار ومرتاضو الصوفية وأولو الكشف والإلهام ، فلم تتفق طائفة من هؤلاء على قول فصل قطعي تنفع به بقية الطوائف بدليلها « ١ . هـ .

* * *

(٤) ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال : رب أرني أنظر

(الأحاديث الأربعة)

إليك ، قال : لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني ، فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا وخرّ موسى صعقا ، فلما أفاق قال : سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين ﴿ ١٤٢ سورة الأعراف .

(فصل) في الرؤية ومجال التأويل في آيات رؤية الله تعالى ص ١٢٨ وما بعدها الجزء التاسع من تفسير المنار :

رؤية الله تعالى ربما قيل بادئ الرأي إن آيات النفي فيها أصرح من آيات الإشارة كقوله تعالى : ﴿ لن تراني ﴾ وقوله تعالى : ﴿ لا تدركه الأبصار ﴾ فهما أصرح دلالة على النفي من دلالة قوله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ ، فإن استعمال النضر بمعنى الانتظار كثير في القرآن وكلام العرب ، كقوله تعالى : ﴿ ما ينظرون إلا صيحة واحدة ﴾ — ﴿ هل ينظرون إلا تأويله ﴾ — ﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ﴾ ... فقد روى عبد بن حميد عن مجاهد تفسيره (ناظرة) بقوله : تنتظر الثواب ، قال الحافظ بن حجر سنده إلى مجاهد صحيح .

وقد كان النبي ﷺ يعذر أصحابه في اختلاف فهمهم للنصوص ويقرهم على ما كان للاجتهاد فيه وجه وجيه ، كما فهم بعضهم تحريم

الخمر والميسر من آية البقرة التي رجحت إثمهما على منافعهما فتركوهما ، ولم يتركهما من لم يفهم ذلك وهم الأكثرون إلا بعد نزول آية النفي العظمى باجتنبهما . فإذا فحصنا أسباب الخلاف من وجهة النصوص وحدها ، وجدنا لكل من النفاة للرؤية والمثبتين لها ما يصح أن يكون له عذراً عند الآخر بمنع جريمة التفرق في الدين ، وجعل أهله أحزاباً وشيعاً متعادية غير مبالية بما ورد فيه من الوعيد الذي كاد يجعله كالكفر ، ما دام كل منهم يعلم أن الآخر يؤمن بأن جميع ما جاء به الرسول ﷺ حق ، وأن الخلاف محصور في اختلاف الفهم .

ويقول في موضع آخر : « إن الأحاديث الصحيحة من التصريح في إثبات الرؤية ما لا يمكن المراء فيه ، ولكن المراد من هذه الرؤية غير قطعي ، وفيها ما قد يدل على عدم الرؤية ، فيأتي فيها الخلاف بين السلف والخلف .

قوله تعالى : ﴿ قال رب أرني أنظر إليك ﴾ سورة الأعراف ١٤٣ .

وأحسن ما ورد في التفسير المأثور لهذه الأشياء مطابقاً لمعنى اللغة ما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الرؤية عن ابن عباس ﴿ فلما تجلّى ربه للجبل ﴾ قال ما تجلّى منه إلا قدر الخنصر ﴿ جعله دكا ﴾ قال تراباً ﴿ وخر موسى صعقا ﴾ قال مغشياً

عليه . ا . هـ . من تفسير المنار .

* * *

(٥) ألبرت أينشتين (١٨٧٩ — ١٩٥٥)

عالم الفيزيكا النظرية ، من أصل ألماني ، وعاش في أمريكا . عرف
بنظرية النسبية المشهورة . أجرى بحثاً على ظاهرة الكهروضوئية .
وضع أسس « النظرية النسبية الخاصة » نال جائزة نوبل في الفيزيكا
عام ١٩٢١ ، ورحل إلى أمريكا ، وتجنس بالجنسية الأمريكية
(١٩٤٠) . أول من افترض وجود الضوء على هيئة كمات من الطاقة
« فوتونات » وضع تكافؤ الكتلة والطاقة « النسبية الخاصة » وهو أن
الكتلة تكافئ طاقة مقدارها حاصل ضرب الكتلة في مربع سرعة
الضوء ، والعلاقة بين التجاذب وعزم القصور . أخرج نظريته
النسبية عام ١٩١٦ على أسس رياضية وهي تحدد العلاقة بين الجاذبية
وبين انحناء الفراغ ذي البعد الزمني الرابع .

(فصل) عقائد علماء الإفرنج في هذا العهد ص ٤١٢ ج ١٠

(تفسير المنار) :

« ملخص القول في الدين عند الإفرنج كما يترأى لنا : أن العوام
لا يزالون يخضعون لدين الكنائس ونظم رجالها في الجملة ولعلمهم

يلغون النصف في مجموع شعوبها ، وأن الملاحظة المعطلين فهم على كثرتهم هم الأقلون في النصف الآخر . وسائر النصف يؤمنون بأن للعالم خالقاً وأنه واحد ، عليم ، حكيم يعرف بأثره في نظام العالم الكبير ، وأما ذاته فهي غيب مطلق لا تتصور كتبها العقول ، ضرب له الفيلسوف الألماني أينشتين الشهير مثلاً غلاماً مميزاً دخل داراً من دور الكتب منضوذة مرتبة من أدنى الحجرات إلى سقوفها ؛ فهو يدرك أن في هذه الكتب علوماً كثيرة مكتوبة بلغات متعددة ، وأن الذين وضعوها في مواضعها أولو فهم ونظام هندسى دقيق ، وأما ما دون فيها من العلوم والفنون فلا يصل عقل إلى أقل القليل منها .

* * *

(٦) يقول الدكتور أبو الوفا التفتازانى حول إيمان أينشتين :
« إنما العلم يدفع إلى مزيد من الإيمان بوجود خالق لهذا الكون حتى أن العالم المشهور أينشتين ، الذى غير مجرى العلوم الطبيعية في عصرنا ، سأله أحد الصحفيين عن قضية الإيمان فقال : إن هذا الكون الفسيح البديع الترتيب الذى يتضمن هذه المجاميع الهائلة من النجوم لا يمكن أن يكون قد وجد عن طريق الصدفة ، ولا يمكن أبداً أن يكون ما يقوله بعض الناس من إنكار للخالق صحيحاً » وأضاف

الدكتور التفتازانى « إننى لا أقرر أن أينشتين مؤمن بمعنى أنه مؤمن بعقائد الإسلام أو أنه من أهل النجاة ، بل إننى أرى أن الإنسان لا يمكنه الوصول إلى معرفة حقائق الوحي بمحض العقل ، وكل الذى أردته فى معرض إلزام الخصم الذى يربط بين العلوم المادية ومناهجها وإنكار وجود الخالق أن أبين أن ليس هناك ارتباط ضرورى بينهما ، ويستطيع الإنسان أن يجمع بين العلم والإيمان » .

ويختم التفتازانى هذا الموضوع بقوله : « إن الحكم الذى أراه فى هذه المسألة هو ما قرره الإمام أبو الحسن الأشعرى حين ذهب إلى أن الواجبات كلها سمعية ، والعقل لا يوجب شيئاً ، ولا يقتضى تحسیناً ولا تقبيحاً ، فمعرفة الله بالعقل تحصل وبالسَّمْع تجب » ، فإذا كانت بعض العقول تقوى على معرفة وجود صانع لهذا الكون ، فإن هذه المعرفة ، لا تعلق لها بالوحي ، ونحن لا يجب علينا شيء إلا عن طريق الوحي أو السمع .

(راجع ندوة العلم والإيمان — التصوف الإسلامى) .

* * *

(٧) ألفريد كاستلر (١٩٠٢ — ...) عالم فرنسى حصل على جائزة نوبل فى الفيزياء ١٩٦٦ لأبحاثه فى تفاعل الضوء والمادة ، وهو

أبو الليزر ومؤلف كتاب « المادة هذا المجهول » ، وقد كانت له محاورات مع « توفيق الحكيم » عن علاقة الدين بالعلم من خلال المؤتمر الذى نظمته منظمة اليونسكو ١٩٧٧ ، وجمعت فيه أساطين الفكر للتنبؤ بمستقبل البشرية ، ونشر كل ذلك فى مطبوعات اليونسكو ...

وكاستلر يرى ألا تعارض بين الدين والعلم ، وأن العلم قائم على السببية ، والدين قائم على الغائية بمعنى أن غاية الدين الوصول إلى معرفة الله والتقرب إليه ، أما العلم فهو ربط السبب بالنتيجة فى الوصول إلى المعرفة على أساس الحواس .

المعنى أن الإنسان الكامل يحتاج إلى العلم الدنيوى على أساس الحواس والعقل .

كما يحتاج إلى الدين المعتمد على الحدس والبصيرة لإدراك آخرته على أساس الإحساس والقلب ...

والإنسان الكامل كما قال الإسلام يعيش لدنياه وآخرته .

* * *

(٨) الآية ﴿ الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لتعلموا أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل

شئ علماء ﴿ سورة الطلاق آية ١٢ ، كذلك جاء في تفسير الإمام الحافظ ابن كثير ص ٣٨٥ : قال ابن جرير في تفسيرها « لو حدثتكم بتفسيرها لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بها » ...

وقال : روى البيهقي في كتاب الأسماء والصفات هذا الأثر عن ابن عباس فقال أنبأنا أبو عبد الله حدثنا أحمد بن يعقوب حدثنا عبيد بن غنام النخعي أنبأنا علي بن حكيم حدثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس أنه قال : ﴿ الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ﴾ ، قال سبع أراضين فى كل أرض نبي كنيكم ، وآدم كآدم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم، وعيسى كعيسى .

وجاء فى صفحة ٢٥٢ الجزء الخامس من كتاب « إرشاد السارى لشرح صحيح البخارى للقسطلانى » :

﴿ الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ﴾ فى العدد ، وفيه دلالة على أن بعضها فوق بعض كالسموات ، وعن بعض المتكلمين أن المثلية فى العدد خاصة وأن السبع متجاوزة. وقال ابن كثير : ومن حمل ذلك على سبع أقاليم فقد أبعد النجعة وخالف القرآن ، واختلف : هل أهل هذه الأرضين يشاهدون السماء

ويستملدون الضوء منها ؟ قليل : يشاهدونها من كل جانب من أرضهم ويستملدون الضوء منها ، وهذا قول من جعل الأرض مبسوطة ، وقيل : لا إنما خلق الله لهم ضياءً يشاهدونه ، وهذا قول من جعل الأرض كرة . قال ابن جرير : حدثنا عمرو بن علي ومحمد ابن مثنى ، قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية قال : في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على الأرض من الخلق ، هكذا أخرجه مختصراً وإسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي .

* * *

(٩) أبي عبد الله القرطبي وتفسيره :

عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصارى الخزرجى الأندلسى القرطبى من العلماء الزاهدين المتعبدين توفى سنة ٦٧١ هـ ١٢٧٣ م .

تفسيره : « الجامع لأحكام القرآن ، والمبين لما تضمن من السنة وآى الفرقان » وهو من أجل التفاسير وأعظمها نفعا ، أسقط منه القصص والتواريخ ، وأثبت عوضها أحكام القرآن واستنباط الأدلة وذكر القراءات والإعراب والناسخ والمنسوخ ... ويقول الإمام

القرطبي في مقدمة تفسيره « ... وشرطى في هذا الكتاب إضافة الأقوال إلى قائلها والأحاديث إلى مصنفها ، فإنه يقال من بركة العلم أن يضاف القول إلى قائله ... » إلخ ، وهو في الحق قد أثبت في تفسيره أقوال القائلين حتى المخالفين له في الرأي .

وقد قام توفيق الحكيم بعمل تلخيص لتفسير القرطبي على منوال مختار الصحاح وأسماء « مختار تفسير القرطبي » .

* * *

(١٠) النسبية وتطبيقها في تفسير الحياة والأديان : جاء ذكر النسبية في الأديان تعليقاً على قول الماوردي في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ﴾ ذاكراً أن دعوة أهل الإسلام تختص بأهل الأرض العليا ولا تلتزم من غيرها من الأرضين وإن كان فيها من يعقل من خلق مميز ... فعلقْتُ على ذلك بأن الأديان ملزمة بالنسبة إلى إمكان التبليغ ... أى أنها « نسبية » على هذا الأساس : وهو وصول التبليغ ، فإذا تعذر هذا الوصول والإيصال فلا إلزام ... فالنسبية هنا مرتبطة بإمكان تبليغ الرسالة ... لأن الرسالة لا تتم إلا بالتبليغ ...

(فصل) تحت عنوان : « آية نبوة محمد عقلية علمية وسائر

آياته الكونية ، قال السيد رشيد رضا :

جعل الله تعالى نبوة محمد ورسائله قائمة على قواعد العلم والعقل في ثبوتها وفي موضعها ، لأن البشر قد بدأوا يدخلون في سن الرشد والاستقلال النوعي الذي لا يخضع عقل صاحبه فيه لاتباع من تصدر عنهم أمور عجيبة مخالفة للنظام المألوف في سنن الكون ، بل لا يكمل ارتقاءهم واستعدادهم بذلك ، بل هو من موانعه ، فجعل حجة نبوة خاتم النبيين عين موضوع نبوته ، وهو كتابه المعجز للبشر بهدياته وعلومه وإعجازه اللفظي والمعنوي ليرى البشر على الترقى في هذا الاستقلال إلى ما هم مستعدون له من الكمال .

هذا الفصل بين النبوات الخاصة السابقة على الإسلام ، والنبوة العامة الباقية ، قد عبر عنه النبي ﷺ بقوله : (ما من الأنبياء من نبي إلا وقد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة) متفق عليه من حديث أنى هريرة رضى الله عنه .

وأما ما أقامه الله تعالى به من الآيات الكونية أ المعجزات فلم يكن لإقامة الحجة على نبوته ورسائله ، بل كان من رحمة الله تعالى وعنايته به وبأصحابه في الشدائد كنصرهم على الكفار في بدر

والأحزاب ... ، المنارج ١١ ص ١٥٩ وما بعدها .

* * *

(١١) ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ سورة فاطر الآية ٢٨ .

— قال الإمام النسفي في تفسير هذه الآية :

قرأ أبو حنيفة وابن عبد العزيز وابن سيرين رضي الله عنهم :

﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ والخشية في هذه القراءة

استعارة والمعنى : إنما يعظم الله من عباده العلماء أ . هـ .

— وقال الإمام القرطبي في تفسيرها :

فإن قلت فما وجه قراءة من قرأ : ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ﴾ بالرفع ﴿من

عباده العلماء﴾ بالنصب وهو عمر بن عبد العزيز ، وتحكى عن أبي

حنيفة ؟ قلت : الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى : إنما يجلبهم

الله ويعظمهم كما يجلب المهيب المخشى من الرجال من بين جميع عباده .

١ . هـ كلام القرطبي .

إن الله تعالى يخاطب الناس على قدر عقولهم ، وبالوسيلة التي

يفهمون بها ، وفي عهد الرسالة الإسلامية كانت اللغة هي الوسيلة

الوحيدة للتفاهم والتبليغ ، ولكن الله تعالى وهو علام الغيوب ، كان

يعلم أن مستقبل البشر سيأتي بوسيلة أخرى تضاعف من قدراتنا على

فهم عظمة الله وهى العلم (الذى يكشف لنا عن وجود الفيروسات فى دقائقها والمجرات فى أحجامها) ولذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ باعتبار أنهم فى وقت قادم سيعرفون من عظمة الله ما لا هو معروف للبشر فى عهد النبى ، ولذلك لم يهمل وسيلة العلم فى فهم عظمة الخالق ، وهذا تفسير لاقتراحى على الأزهر أن ينشئ قسما أعلى يدرس فيه العلم فيما وصل إليه من مستويات معاصرة ...

* * *

(١٢) الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان (٨٠ — ١٥٠ هـ)
(٦٩٩ — ٧٦٧ م) .

صاحب مذهب الحنيفية ، أحد مذاهب أهل السنة الأربعة فى الإسلام . ولد بالكوفة من أصل فارسى ، لم تمنعه تجارة الحرير من طلب العلم والنبوغ فيه ، فأخذ الفقه عن حماد بن أبى سليمان ، وروى عن التابعين وتابعيهم من أهل العراق والحجاز .
منهجه الأخذ من الكتاب والسنة وآراء الصحابة وفتاواهم ، وهو مع ذلك يأخذ بالقياس والاستحسان ، ويحترم العرف ، ويأخذ به ، وقد وصف بأنه من مجددى الإسلام فى عصره .

ونراه مع ذلك لم يسلم ، على فضله ، من العنت والأذى حتى مات على أثر تعذيب الخليفة العباسى أبو جعفر المنصور له . صار مذهبه بعد ذلك مذهباً رسمياً للدولة العباسية ، وللدولة العثمانية ، وفى مصر أيضاً .

* * *

(١٣) غفران الله للصالحين من أهل الكتاب والذين لا يشركون به شيئاً ويعظمونه ويوحّدونه ، نزلت فيه عدة آيات لا يعلم تأويلها إلا الله وقد أورد السيد رشيد رضا عليه الرحمة والرضوان فى تفسير المنار فى تفسيره هذه الآية : ص ٣٣٦ جزء أول :

﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ البقرة ٦٢ . هذه الآية يوضحها الحديث الذى أخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى قال :

التقى ناس من المسلمين واليهود والنصارى فقال اليهود للمسلمين : نحن خير منكم وديننا قبل دينكم ، وكتابنا قبل كتابكم ، ونبينا قبل نبيكم ، ونحن على دين إبراهيم ، ولن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ، وقالت النصارى مثل ذلك ، فقال

المسلمون : كتابنا بعد كتابكم ، وديننا بعد دينكم ، وقد أمرنا أن تتبعونا ، نحن خير منكم نحن على دين إبراهيم وإسماعيل وإسحق ، ولن يدخل الجنة إلا من كان على ديننا . فأنزل الله تعالى : ﴿ ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب • من يعمل سوءاً يُجْزَ به ولا يجد من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ (١٢٣ النساء) .

قال السيد رشيد رضا : « أى أن حكم الله العادل سواء وهو يعاملهم سنة واحدة لا يحايى فيها فريقاً ويظلم فريقاً ، وحكم هذه السنة أن لهم أجرهم المعلوم بوعد الله لهم على لسان رسولهم ولا خوف عليهم من عذاب الله يوم يخاف الكفار والفجار مما يستقبلهم ولا هم يحزنون على شيء فاتهم ... » .

يقول السيد رشيد رضا فى الإيمان بالعقل « ذهب جمهور الخنفيه وكذلك المعتزلة إلى أن أصول الاعتقاد تترك بالعقل فلا تتوقف المؤاخذه عليها على بلوغ دعوة رسول ، وإنما يحىء الرسل مؤكدين لما يفهم العقل موضحين له ومبينين أموراً لا يستقل بإدراكها : كأحوال الآخرة وكيفيات العبادة التى ترضى الله تعالى .

» ... ويقول الإمام الغزالى إن الناس فى شأن بعثة النبى ﷺ

أصناف ثلاثة :

- ١ — مَنْ لم يعلم بها بالمرة — أى كأهل أمريكا لذلك العهد — وهؤلاء ناجون حتماً (أى إن لم تكن بلغتهم دعوة أخرى صحيحة) .
- ٢ — ومن بلغته الدعوة على وجهها ولم ينظر فى أدلتها إهمالا أو عنادا أو استكبارا وهؤلاء مؤاخذون حتماً .
- ٣ — ومن بلغته على غير وجهها أو مع فقد شرطها ، وهو أن تكون على وجه يحرك داعية النظر ، وهؤلاء فى معنى الصنف الأول . (وأقول) عبارته فى كتاب فيصل التفرقة فى هذا الصنف هى :
وصنف ثالث بين الدرجتين بلغتهم اسم محمد ولم يبلغهم نعتة وصفته ، بل سمعوا منذ الصبا أن كذاباً مدلساً اسمه محمد ادعى النبوة ، كما سمع صبياننا أن كذابا يقال له المقفع (لعنه الله) تحدى بالنبوة كاذبا ، فهؤلاء عندى فى معنى الصنف الأول فإن أولئك مع أنهم لم يسمعوا اسمه لم يسمعوا ضد أوصافه ، وهؤلاء سمعوا ضد أوصافه ، وهذا لا يحرك داعية النظر فى الطلب . أ . هـ .
- وأقول فى حل معنى الآية على هذا : « إن أهل الأديان الإلهية ، وهم الدين بلغتهم دعوة نبي على وجهها وشرطها إذا آمنوا بالله واليوم الآخر على الوجه الصحيح الذى بينه وبينهم وعملوا الأعمال الصالحة فهم ناجون مأجورون عند الله تعالى ، وإذا آمنوا على غير

الوجه الصحيح كالمشبهة والحلولية والاتحادية وغيرهم ، فلا ينالهم من هذا الوعد شيء بل يتناولهم الوعيد المذكور في الآيات الأخرى ، وكذلك حال الذين يؤمنون بأقوالهم دون أعمالهم ، فإن الإيمان الصحيح هو صاحب السلطان الأعلى على القلب ، والإرادة التي تحرك الأعضاء في الأعمال ... ، ، ولا يعقل أن يكون من لم تبلغم الدعوة بشرطها أو مطلقا ناجين على سواء ، وأن يكونوا كلهم في الجنة كأتباع الرسل في الإيمان الصحيح والعمل الصالح . إذ لو صح هذا لكان بعث الرسل شراً من عدمه بالنسبة إلى أكثر الناس ، والمعقول الموافق للنصوص أن الله تعالى يحاسب هؤلاء الذين لم تبلغهم دعوة ما بحسب ما عقلوا واعتقلوا من الحق والخير ومقابلهما ١٤ هـ . كلام السيد رشيد رضا ص ٣٣٨ — ٣٣٩ — تفسير المنار جـ أول طبعة المنار .

* * *

(١٤) ابن سينا (٣٧٥ — ٤٢٨ هـ) (٩٨٠ — ١٠٣٦ م) .
فيلسوف وطبيب مسلم . أصبح حجة في الطب والفلك
والرياضة والفلسفة قبل سن العشرين . تنقل بين قصور الأمراء
مشتغلا بالتعليم والسياسة وتدير شئون الدولة ، توفي بهمدان .
(الأحاديث الأربعة)

قسم الفلسفة إلى ثلاث : المنطق للوجود الذهني ، الطبيعيات للوجود المادى المحسوس ، الإلهيات للوجود العقلي .
أما من ناحية علم النفس فهو يتبع أفلاطون وأرسطو .
وهو يدين بنظرية الفيض التى تشرح فى نظره كيفية صدور الكثرة عن الواحد .

* * *

(١٥) الآية ٧٧ من سورة المائدة :

﴿ قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴾ .

فإن الله تعالى يصف المغالاة والتطرف فى الدين بالضلال والإضلال
« ضلوا وأضلوا ﴾ وينهانا أن نفعل مثل أهل الكتاب ونغلوا فى ديننا ،
فالنصارى أكثرهم ألّهُوا عيسى عليه السلام ونحن منهيون عن تأليه
محمد عليه السلام ، واليهود غالوا فى عصيتهم وتطرفهم فى تصوير
« شعب الله المختار » فضلوا وأضلوا .

* * *

(١٦) ﴿ وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أم

أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون ﴿ . سورة
الأنعام الآية ٣٨ .

* * *

(١٧) ﴿ ولقد همت به وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك
لنصرف عنه سوء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ الآية ٢٤ من سورة
يوسف في القرآن الكريم قد اختلفت فيها التفسيرات . وقد جاء في
« القرطبي » بشأنها الآتي :

قال أبو حاتم : كنت أقرأ غريب القرآن على أبي عبيدة فلما أتيتُ
على : ﴿ ولقد همت به وهمّ بها ﴾ الآية ، قال أبو عبيدة : هذا على
التقديم والتأخير ، كأنه أراد ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لهم
بها ... وقال أحمد بن يحيى : أى همت زليخا بالمعصية ، وكانت
مصرة ، وهم يوسف ولم يواقع ما هم له ، فبين المهمتين فرق .

وقيل : هم بها تمنى زوجيتها . وقيل هم بها أى بضربها ودفعها عن
نفسه ، والبرهان كفه عن الضرب ، إذ لو ضربها لأوهم أنه قصدها
بالحرام فامتنعت فضربها . وقيل إن هم يوسف كان « معصية » ،
وأنه جلس منها مجلس الرجل من امرأته ، وإلى هذا القول ذهب معظم
المفسرين وعامتهم ، فيما ذكر القشيري أبو نصر ، وابن الأبارى ،

والنحاس ، والمأوردى وغيرهم .

قال ابن عباس : حل الحميان وجلس منها مجلس الخائن ، وعنه : استلقت على قفاها وقعد بين رجلها ينزع ثيابه .

قال سعيد بن جبير : أطلق تكة سراويله ، وقال مجاهد : حل السراويل حتى بلغ الإليتين ... وجلس منها مجلس الرجل من امرأته . قال ابن عباس : ولما قال : ﴿ ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيبة ﴾ قال له جبريل : ولا حين هممت بها يا يوسف ؟ فقال عند ذلك : ﴿ وما أبرئ نفسي ﴾ قالوا : والانكفاف في مثل هذه الحالة دال على الإخلاص ، وأعظم للثواب . قلت : وهذا كان سبب ثناء الله تعالى على ذى الكفل ... وجواب « لولا » على هذا محذوف ، أى لولا أن رأى برهان ربه لأمضى ما هم به ... انتهى كلام القرطبي .

— ولقد رفض الإمام ابن قتيبة تفسير الهم بالفرار أو الضرب وردّه ، فقال في كتابه تأويل مشكل القرآن ص ٤٠٣ — ٤٠٤ « يستوحش كثير من الناس من أن يلحقوا بالأنبياء ذنوباً ، ويحملهم التنزيه لهم صلوات الله عليهم على مخالفة كتاب الله عز وجل واستكراه التأويل ، وعلى أن يلتمسوا لألفاظه المخارج البعيدة بالحيل الضعيفة وذلك كتأويلهم لقوله سبحانه وتعالى : ﴿ ولقد هممت به وهم بها ﴾

أنها همت بالمعصية وهم هو بالفرار منها !! وقال بعضهم : وهم بضربها !!! والله تعالى يقول : ﴿ لولا أن رأى برهان ربه ﴾ أخره أراد الفرار منها أو الضرب لها ، فلما رأى برهان ربه أقام عندها وأمسك عن ضربها !!! هذا ما ليس به خفاء ولا يفلط متأوله ، ولكنها همت بالمعصية هم نية واعتقاد ، وهم نبي الله ﷺ ما عارضاً بعد طول المراودة ، وعند حدوث الشهوة التي أتت أكثر الأنبياء في هفواتهم منها ، روى الإمام أحمد في مسنده عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : (ما من أحد من ولد آدم إلا وقد أخطأ أو هم بخطيئة ليس يحيى بن زكريا) انتهى كلام الحافظ ابن قتيبة .

وإن كان الحافظ ابن كثير في قصص الأنبياء يميل إلى الفصل بأنه لم يقع في الفاحشة وأن الله أعلم بتأويل باقي الآيات .

* * *

(١٨) قولى إن الله خالق القانون ليس فوق القانون وهو الحريص عليه بمعنى أن الله لا يحطم القوانين التي وضعها للبشر ولا يخرج عليها وإن كان هو خالقها ، إذ بإمكانه يوم القيامة معاقبة المحسن وإثابة المسيء ، وآلا يكون الجزاء على قدر العمل ، ولكن الله لا يخلف الميعاد ، وإن كان يستطيع خلقه ، فهو يحترم قانونه ولا يخرج عليه

فيثيب المحسن ويعاقب المسيء ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ،
ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾ و ﴿ كتب ربكم على نفسه
الرحمة ﴾ . إلخ

* * *

(١٩) ﴿ إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء
وعد الآخرة ليسوعوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة
وليتبروا ما غلوا تبيراً ﴾ (سورة الإسراء آية ٧)

* * *

(٢٠) ﴿ من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل
عليها ﴾ . (سورة الإسراء الآية ١٥)

* * *

(٢١) حديث خلق العقل :

— أوردته الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى : ﴿ ن والقلم
وما يسطرون ﴾ الآية ١ من سورة القلم . قال :
روى الوليد بن مسلم قال : حدثنا مالك بن أنس عن سمى مولى
أبى بكر عن أبى صالح السمان عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله
ﷺ يقول : (أول ما خلق الله القلم ، ثم خلق النون وهى الدواة ،

وذلك قوله تعالى : ﴿ ن والقلم ﴾ ثم قال له اكتب ، قال : وما أكتب ؟ قال : ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثر ، فجرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة — قال — ثم خُتم فم القلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة . ثم خلق العقل ، فقال الجبار : ما خلقت خلقاً أعجب إليّ منك ، وعزّزني وجلّالي لأكملنك فيمن أحبب ولأنقصك فيمن أبغضت) قال ثم قال رسول الله ﷺ (أكمل الناس عقلاً أطوعهم لله وأعملهم بطاعته) .

— كذلك أورد هذا الحديث الحافظ ابن كثير في تفسيره الآية من سورة القلم قال :

رواه ابن عساكر عن أبي عبد الله مولى بنى أمية عن أبي صالح عن أبي هريرة .

* * *

(٢٢) الآية ١١٠ سورة الكهف وتامها ، ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ أنما ألهمكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ .
(فصل) عصمة الأنبياء ومتعلقها جواز الخطأ في الاجتهاد عليهم

(تفسير المنار ج ٢١ ص ٢١٢) .

المتكلمون استدلوا على ما سموه عصمة الأنبياء بالعقل لا بالنقل ،
وتأولوا الآيات والأحاديث الواردة بوقوع الذنوب منهم بل الدالة على
إمكانها ، وليس المراد بدلالة العقل على عصمتهم أنها كعصمة الملائكة
منافية لطباعهم ، فإن مما فضلوا به على الملائكة أنهم بشر كسائر البشر
جبلوا على الشهوات الجسدية ، وداعية كل من المعصية والطاعة ،
كما علم من قصة أبيهم آدم ، ولكنهم بقوة الإيمان ومعرفة الله عز وجل
والخوف منه والرجاء فيه والحب له يرجحون الطاعة على المعصية
بملكة راسخة فيهم ، يعصمهم الله تعالى بها من الخطأ في التبليغ ، ومن
الكتمان لشيء مما أمروا به منه ، ومن مخالفته ، ومن الرذائل والمعاصي
المنافية للرسالة ، المبطللة للحجة ، دون الخطأ في الاجتهاد والرأى ،
والذى لا يخالف نص الوحي ، فإذا وقع منهم بهذا الاجتهاد ما كان
الخير والكمال لهم في علم الله خلافه ، بينه الله لهم تعليما ، وعلمهم
ما هو الأليق بهم تربية وتكميلا . ومنه اجتهاد نوح الذى رجع له
بالحنان الأبوى جواز دخول ابنه الكافر فيمن وعده الله بنجاتهم
كما بيناه في موضعه ، ولم يعلم أن سؤاله ربه ما ليس له به علم قطعى
ممنوع إلا بعد أن سأله نجاه ولده فأجابه بهذه الموعظة ؛ وكذلك فصلنا

هذه المسألة في تفسير أخذ النبي الغداء من أسرى بدر من سورة الأنفال (٦٧) وتفسير عتاب الله لنبيه على الإذن لبعض المنافقين في التخلف عن غزوة تبوك والعفو عنه في سورة التوبة (٤٣) .

* * *

(٢٣) حديث (حب إلى من دنياكم ثلاث : النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة) .

— رواه أحمد والنسائي والحاكم والبيهقي .

— رواه الطبراني في الأوسط من حديث الأوزاعي .

— وكذا في الصغير .

— ورواه الخطيب في تاريخ بغداد .

— والنسائي في السنن .

— والحاكم في المستدرک .

— رواه مؤمل بن إهاب في جزئه الشهر وابن عدى في الكامل ،

وأحمد ، وأبو يعلى ، وأبو عوانة في مستخرجه الصحيح والبيهقي في السنن .

— والسخاوى في جزء خاص أفرد له هذا الحديث وذكره في

المقاصد الحسنة .

— وتكلم الإمام ابن فورك عليه في جزء وشرحه .

— وكذا ذكره الغزالي في الإحياء .

— وأخرجه الحافظ العراقي في أماليه .

ولا يكاد يخلو منه كتاب من الكتب المعتمدة ، واختلافها على لفظ « ثلاث » فقط ، ولكن نص الحديث فيها : (حُبَّ إِلَى النِّسَاءِ والطَّيِّبِ وجعلت قرعة عيني في الصلاة) .

* * *

(٢٤) ﴿ قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم ﴾ . الآية ٦٨ سورة المائدة .

* * *

(٢٥) حديث (إنك لا تفضلهم إلا بالتقوى) أورده الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى : ﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ الآية ١٣ سورة الحجرات . قال نزلت الآية في أبي هند ذكره أبو داود في المراسيل : حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالوا حدثنا بقرية بن الوليد ، قال حدثني الزهري قال : أمر رسول الله ﷺ بني بياضة أن يزوجوا أباهم هند امرأة منهم ، فقالوا لرسول الله ﷺ : نزوج بناتنا

موالينا؟! فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا ... ﴾ قال الزهري : نزلت في أبنى هند خاصة ، وقيل : إنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس ، وقوله في الرجل الذي لم يتفسح له : ابن فلانة ، فقال النبي ﷺ : (مَنْ الذَّاكِرُ فَلَانَةُ) ؟ قال ثابت : أنا يا رسول الله ، قال النبي ﷺ : (انظر في وجوه القوم) فنظر ، فقال : ما رأيت ؟ قال رأيت أبيض وأسود وأحمر ، فقال : (فَإِنَّكَ لَا تَفْضَلُهُمْ إِلَّا بِالتَّقْوَى) . ١ . ه .

— كذلك أخرجه الحافظ ابن كثير : قال الإمام أحمد حدثنا وكيع عن أبي هلال عن بكر عن أبي ذر رضي الله عنه قال إن النبي ﷺ قال له : (انظر فإنك لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضله بتقوى الله) تفرّد به أحمد رحمه الله .

* * *

(٢٦) حديث : (اطلبوا العلم ولو في الصين) .

— أورده الإمام الغزالي في كتاب العلم من إحياء علوم الدين .

— وقال العراقي أخرجه ابن عدى في الكامل والبيهقي في

الشعب .

— وأخرجه ابن عبد البر في العلم من رواية أبي عاتكة .

— وأخرجه ابن عبد البر أيضا من رواية الزهري عن أنس .
— وأخرجه ابن عدى أيضا من رواية الفضل بن موسى عن محمد
ابن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه ، ثم قال هذا من وضع
الجويباري لابن كرام باطل بهذا الإسناد . هـ .

— قال السيد مرتضى الزبيدي : وحديث أنس أيضا أخرجه
الخطيب « في الرحلة » والديلمى فى « مسند الفردوس » وزادا
كالبيهقى وابن عبد البر بآخره : (فإن طلب العلم فريضة على كل
مسلم) .

وقال أيضا : وقد روى هذا الحديث عن أبي عاتكة ستة : محمد
ابن غالب التتام وجعفر بن هاشم والحسن بن على بن عباد وأبو بكر
الأعين والعباس بن طالب والحسن بن عطية ، وقد خرج الخطيب فى
الرحلة من طرق هؤلاء ، وكذا البيهقى والديلمى وابن عدى والعقيلي
وتمام .

— وأورده الإمام القرطبى فى كتابه « جامع بيان العلم وفضله »
وخرجه تخريجا وافيا .

* * *

(٢٧) ﴿ وإذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحبى الموقى قال : أولم

تؤمن ؟ قال : بلى ولكن ليطمئن قلبي ، قال فخذ أربعة من الطير
فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك
سعيّاً واعلم أن الله عزيز حكيم ﴿ (سورة البقرة آية ٢٦٠)

* * *

(٢٨) حديث (لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم
أن يسكت على علمه) :

— أورده الإمام الغزالي من كتاب الإحياء .

— أورده صاحب القوت ، فقال : وكذلك روينا عن رسول الله
(لا ينبغي للجاهل أن يستقر على جهله ولا ينبغي للعالم أن يسكت
على علمه) وقد قال الله تعالى ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم
لا تعلمون ﴾ ... (انظر بقية تخريجه في الإحياء) .

* * *

(٢٩) تمام حديث (وهل ينفع القرآن إلا بالعلم) ؟!

أورده الإمام الغزالي في كتاب العلم من إحياء علوم الدين قال :
« وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه : حضور مجلس غلام أفضل من
صلاة ألف ركعة ، وعبادة ألف مريض ، وشهود ألف جنازة ، فقيل
يا رسول الله ومن قراءة القرآن ؟ فقال رسول الله — ﷺ — : وهل

ينفع القرآن إلا بالعلم ١ .

وذكر السيد مرتضى في تخريجه : أن ابن الجوزى ذكره في الموضوعات ، وإن كان السيد مرتضى الزيدى قد وجد لهذا الحديث طريقاً آخر أخرجه ابن ماجه كما في الذيل للسيوطى والحاكم في تاريخه ، كما في الجامع الكبير له في مسند أبى ذر ولفظه : (يا أبا ذر لأن تغدو فى أن تتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلى مائة ركعة ، وأن تغدو فتتعلم باباً من العلم عمل به أو لم يعمل به خير من أن تصلى ألف ركعة تطوعاً ...) .

* * *

(٣٠) ﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ .
(سورة الزمر من الآية ٩)

* * *

(٣١) ﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ .
(سورة الرعد الآية ١١)

* * *

(٣٢) ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون ﴾ . (سورة الأنعام الآية ١٦٠)

* * *

(٣٣) ﴿إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفْهُ لَكُمْ﴾ .
(سورة التغابن من الآية ١٧)

(٣٤) ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (سورة الضحى الآية ١١)

(٣٥) ﴿تَسْبَحُ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ .
(سورة الإسراء من الآية ٤٤)

(٣٦) ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ .
(سورة يس آية ٨٢)

(٣٧) ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ
مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (سورة الإسراء آية ٨٥)

(٣٨) ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ .
(سورة البقرة آية ٢٥٦)

(٣٩) حديث : (تفكر ساعة خير من عبادة سنة) .

— أوردته الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى : ﴿ ويتفكرون ﴾ .
(سورة آل عمران ١٩٠) .

— وأوردته الإمام الغزالي في الإحياء بلفظ (كلمة من الحكمة
يسمعهها المؤمن فيعمل بها ويعلمها خير له من عبادة سنة صيام نهارها
وقيام ليلها) قال الحافظ العراقي :

رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن محمد بن علي
ابن الأشعث : حدثنا شريح بن عبد الكريم التميمي ، حدثنا أبو الفضل
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، حدثنا الوليد
ابن مسلم عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن أبي عائشة
عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه فذكره دون قول فيعمل بها
ويعلمها ...

وقال السيد مرتضى في تحريجه : رواه الديلمي أيضا عن أبي
هريرة : (كلمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة والجلوس عند
مذاكرة العلم خير من عتق رقبة) .

* * *

(٤٠) حديث (لا عبادة ككفر) :

أورده الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ١٩٠ آل عمران .

(٤١) حجة الإسلام أبو حامد محمد الغزالي (٤٥١ هـ — ١٠٥٨ م)

(٥٠٥ هـ — ١١١١ م) :

صار إمام الحرمين وانتشر ذكره في الآفاق وقام بالتدريس في المدرسة النظامية في بغداد ، ثم حج وترك الدنيا ، واختار الزهد والعبادة ، وبالع في تهذيب الأخلاق ، ودخل بلاد الشام ، وصنف كتاباً كثيرة أشهرها : إحياء علوم الدين ، جعله على أربعة أرباع : ربع العبادات ، وربع العادات ، وربع المهلكات ، وربع المنجيات . ثم عاد إلى خراسان مواظباً على العبادات إلى أن انتقل إلى جوار ربه سنة ٥٠٥ هـ — ١١١١ م بمدينة طوس بخراسان عن ٥٤ عاماً ، له في التوحيد كتاب المنقذ من الضلال والموصل إلى ذى العزة والجلال ، وله « مقاصد الفلاسفة » ، وله أيضاً « تنهايت الفلاسفة » وله كتاب « مكاشفة القلوب » ، وله أيضاً « منهاج العابدين » . ويسميه أهل السنة بحجة الإسلام .

* * *

(٤٢) حديث (... إن الله جميل يحب الجمال ...) :

(الأحاديث الأربعة)

أورده الإمام القرطبي قال : روى مكحول عن عائشة قالت :
 « كان نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه على الباب فخرج
 يريدهم ، وفي الدار ركوة فيها ماء فجعل ينظر في الماء ويسوى لحيته
 وشعره ، فقلت يا رسول الله وأنت تفعل هذا ؟ » قال : (نعم إذا
 خرج الرجل إلى إخوانه فلييء من نفسه ، فإن الله جميل يحب
 الجمال) . [٢٧٦ مختار تفسير القرطبي] في تفسير سورة
 الأعراف .

* * *

(٤٣) حديث « كان رسول الله يسافر بالمشط والمرآة والذهن
 والسواك والكحل » :

— أورده البيهقي في السنن .

— أورده الإمام القرطبي قال : روى محمد بن سعد أخبرنا الفضل
 ابن دكين قال : حدثنا منعل عن ثور عن خالد بن معدان قال : « ...
 الحديث » .

— ذكره الإمام الطبراني في الأوسط .

— وأورده الإمام الغزالي في آداب المسافر وزاد في رواية أخرى
 ستة أشياء : المرآة والقارورة والمقراض والسواك والمشط .

* * *

(٤٤) ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ .

(سورة التين آية ٣)

(٤٥) الشاعر الألماني هو : رينر مارياريلكه (١٨٧٥ — ١٩٢٦) شاعر فيلسوف ولد في « براغ » من أصل نمساوي ، وهب نفسه للفن وجاب أنحاء النمسا وألمانيا وإيطاليا وفرنسا ، وكانت رحلته إلى الروسيادافعا قويا لتزعمته الصوفية . ثم جاءت صداقته وملازمته للمثال « أوجست رودان » (١٨٤٠ — ١٩١٧) تصقل مواهبه وتضيف عمقا إلى نظراته الفنية وفلسفته . وقد كتب كتابا عن « رودان » بعد وفاته ، وله محاولة وحيدة في القصة وآخر أشعاره الرائعة التي ترجمت لأكثر من سبع لغات تحت عنوان « دوينيزير إيليجيان » وتوفي في سويسرا مخلفا فنا خالدا . ويعد من أبرز شعراء ألمانيا في العصر الحديث .

(٤٦) ﴿يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد﴾ .

(سورة فاطر آية ١٥)

(٤٧) مسرحية لويس الحادي عشر (١٨٣٢) :

تراجيديا فرنسية من خمسة فصول من تأليف كازيمير دى لافيني
وتدور المسرحية في أخريات أيام لويس الحادى عشر : فيظهر الملك
كاذب وضعيف وشرس كثير الوسوسة بين أطبائه المعالجين .
وبالقرب منه يعيش « كومين » وابنته « مارى » التى تقع في حب
« نيمور » الذى لقي أبوه وإخوته حتفهم على يد الملك منذ زمن ،
والذى تخفى تحت اسم مستعار ويعمل سفيرا لأحد الدوقة . ولكن
مكر الملك استطاع أن ينزع السر من ابنته ، فيلقى القبض عليه
ويودعه السجن . ولكن أحد أطباء الملك (كواتيه) ساعد نيمور
على الهرب ، ولكنه يظل متخفيا في غرفة الملك حيث يستمع إلى
اعترافاته لأحد المقرين للملك ، وتعتبر هذه الاعترافات قمة
المسرحية . ويتردد نيمور في قتل الملك مفضلا تركه نهبا لهواجسه
وشعوره بالذنب .

وهكذا تمضى المسرحية بأسلوب كلاسيكى ، في شكل رائع فقد
جمع المؤلف بين فن الرومانسية والمواقف الدرامية ونقد الشخصيات
وتحليل الأوضاع الاجتماعية . ولم تخل هذه المسرحية من الكوميديا
الخفية .

(٤٨) أحمد لطفى السيد : ١٨٧٢ — ١٩٦٣ :

مفكر وفيلسوف مصرى ورائد من رواد الحركة الوطنية ولد بالدقهلية ، حصل على ليسانس الحقوق ١٨٩٤ ، عمل بالقضاء ، استقال من منصبه ١٩٠٥ واشتغل بالسياسة ، شارك فى تأسيس حزب الأمة وتولى رئاسة تحرير الجريدة حتى ١٩١٤ ، عين مديرا لدار الكتب ١٩١٥/١٩١٨ فمديرا للجامعة المصرية ١٩٢٥ ، فوزيرا للمعارف ١٩٢٨ وعاد إلى إدارة الجامعة ١٩٣٠ ، ثم استقال ١٩٣٢ ، وفى ١٩٣٨ عاد للمرة الثالثة مديرا للجامعة ، عين عضوا بمجمع اللغة العربية ١٩٤٠ ، فرئيسا للمجمع ١٩٤٥/١٩٦٣ ثم عين وزيرا للخارجية ١٩٤٦ ، فائبا لرئيس الوزراء وعضوا بمجلس الشيوخ ، أسهم فى عدة مجامع وجمعيات علمية ، ترجم لأرسطو وجمعت خطبه ومقالاته وأحاديثه ، نال جائزة الدولة التقديرية فى العلوم الاجتماعية ١٩٥٨ .

* * *

(٤٩) عبد العزيز فهمى « باشا » (١٨٧٠ — ١٩٤٨)

سياسى مصرى درس الحقوق واشتغل بالمحاماة ، وبرز فيها . وهو من حزب الوفد حتى ١٩٢١ ، هو أحد الثلاثة الذين قابلوا

المعتمد البريطاني في ١٣ نوفمبر سنة ١٩١٨ لتقديم طلبات مصر .
وفي عام ١٩٢٣ أصبح عضوا في لجنة الدستور ، ثم وزيرا للحقانية
(العدل) ١٩٢٥ ورئيسا لمحكمة النقض .

وبعد ذلك انتخب رئيسا لحزب الأحرار الدستوريين خلفا لعدلي
« باشا » يكن عام ١٩٢٤ . ثم اعتزل السياسة لفترة من الزمن
وانصرف للأدب والمحاماة ، ولكنه عاد إلى رئاسة الحزب بعد وفاة
محمد محمود « باشا » عام ١٩٤١ وانتخب في نفس العام عضوا في
الجمعية التشريعية المصرية ، ثم ١٩٤٢ نقيبا للمحامين ، ثم رئيسا
للمجمع اللغوي حتى وفاته عام ١٩٤٨ .

وكان له نشاط ملحوظ وجرىء في المجمع اللغوي ، وهو من
أنصار حرية الفكر ودعا إلى تحرير اللغة العربية من القيود الشكلية
وأعد بحثاً مطبوعاً في ذلك ، وقد امتدحه معظم معاصريه من الأدباء
والمفكرين والسياسيين .

* * *

(٥٠) واصف « باشا » غالى :

أحد أعضاء حزب الوفد المصرى الأوائل ، درس القانون ، وعين
وزيرا للخارجية ، كان يجيد الفرنسية لدرجة أنهم دعوه في البرلمان

الفرنسي لإلقاء كلمة أثناء زيارتنا لفرنسا وقد أشادوا ببلاغة فرنسيته .
اختير ليشغل كرسي عبد العزيز فهمي في المجمع اللغوي ولكنه
اعتذر ، واختير توفيق الحكيم ليشغل ذلك الكرسي خلفا للآثنين .
(٥١) د . عبد الحميد بدوي :

مشرع مصري ولد عام ١٨٨٧ تخرج من مدرسة الحقوق ، ثم
أكمل دراسته بجامعة جرينوبل حيث حصل على الدكتوراه ... في
١٩٢٢ عين مستشارا قانونيا ، ثم كبيرا للمستشارين في عام
١٩٢٦ ، وفي ١٩٤١ عين وزيرا للمالية ، ثم وزيرا للخارجية عام
١٩٤٥ — ١٩٤٦ وزارة النقراشي ... وفي هذه السنة انتخب قاضيا
بمحكمة العدل الدولية بلاهاي ، ثم نائبا لرئيس المحكمة ... كان
يتولى رئاسة الجمعية المصرية للاقتصاد السياسي والإحصاء
والتشريع ، توفي سنة ١٩٦٦ .

* * *

(٥٢) جول لومتر ١٨٥٣ — ١٩١٤

أديب فرنسي من مواليد ١٨٥٣ اشتغل بالتدريس العالي في مستهل
حياته ، ثم نال لقب الدكتوراه عن رسالته : « الكوميديا بعد مولير
ومسرح دانكور » وكانت باكورة أعماله الشعرية بعد التفرغ من

التدريس هي « القليدات » و« الشرقيات الصغيرات » ثم تخصص في النقد المعاصر في كبرى الدوريات والمجلات الأدبية ، وقد جمعت فيما بعد في مجلدات تحت عنوان « المعاصرون » . وقد كتب بعد ذلك نقداً مسرحياً رائعاً تحت عنوان « إيماءات من المسرح » وقد اتسمت أعماله النقدية بالوضوح والسلاسة بجانب العمق والتحليل ، ونراه قد كتب مسرحيات ناجحة أهمها : نائرة — الوحيدة — الزواج الأبيض — الملوك — الغفران ... وغيرها . ثم انتخب في الأكاديمية الفرنسية (١٨٩٥) . ثم نراه في أخريات حياته قد اهتم بالمسائل الحيوية والنقد الموضوعي .

* * *

(٥٣) على عبد الرزاق وكتابه « الإسلام وأصول الحكم » .
عندما ألفى « مصطفى كمال » الخلافة العثمانية التركية ١٩٢٤
انتهر هذه الفرصة بعض ملوك العرب الذين يدينون لإنجلترا بالجلوس
على عروشهم ، وأخذوا يسعون لإقامة خلافة لهم على المسلمين في
سائر البلاد ، وكان من الملوك الذين طمعوا في هذه الخلافة « أحمد
قواد الأول » الملك قواد ، وأنشأ لهذا الغرض مجلة سماها مجلة الخلافة .
وفي هذا الوقت قام الشيخ على عبد الرزاق (من علماء الأزهر)

بتأليف كتابه « الإسلام وأصول الحكم » يناوئ به طمع الملك فؤاد بطريقة خفية ، وأنكر في كتابه الخلافة الإسلامية من أصولها ، وادعى أنها ليست في شيء من الإسلام لأنه ترك أمور الدنيا للبشر يتدبرونها ، فأثار كتابه فتنة كبرى بين المسلمين ؛ فأكثرهم أنكر آراء الشيخ عبد الرازق ، ولم يتتصر له إلا عدد قليل ، وكان على رأس المنكرين له علماء الأزهر .

وأوحى إلى هيئة كبار العلماء في الأزهر بمحاكمته ، ورأس المحاكمة الشيخ محمد أبو الفضل الجيزاوى شيخ الجامع الأزهر آنذاك وانتهت المحاكمة « بإخراج الشيخ على عبد الرازق أحد علماء الأزهر والقاضى الشرعى بمحكمة المنصورة الشرعية ومؤلف كتاب الإسلام وأصول الحكم — من زمرة العلماء » .

وكان عبد العزيز باشا فهمى وقتذاك وزيرا للحقانية ، وكان عليه أن يعزل الشيخ على عبد الرازق من وظيفة القضاء الشرعى ، ولكن عبد العزيز فهمى رفض تنفيذ الحكم ، وقرر تحويله على مستشارى لجنة القضايا ليفصلوا : هل هيئة كبار العلماء مختصة بالنظر في جريمة على عبد الرازق أم لا ؟ ففضب « يحيى باشا إبراهيم » رئيس الوزراء بالنيابة وذهب إلى الملك فؤاد وأخبره بأمر عبد العزيز فهمى ، ثم عاد

إليه وطلب منه الاستقالة فرفض عبد العزيز فهمى الاستقالة ، وقال له
يحيى إبراهيم باشا : إذن أقبلك ، فقال له : أقبل كما تريد .

وقد خلع الشيخ على عبد الرازق بعد الحكم عليه العمامة ولبس
الطربوش ثم سافر إلى فرنسا ، والتحق بإحدى جامعاتها ، ومكث بها
إلى أن حصل على شهادة منها ، ثم عاد إلى مصر ، واشتغل بالمحاماة في
المحاكم الشرعية ، ثم رشح نفسه لمجلس النواب فنجح ، ومرت الأيام
وصار وزير للأوقاف — وكان الشيخ المراغى آنذاك شيخاً للأزهر ،
وهو الذى أعاد العالمية إلى الشيخ على عبد الرازق ، وألغى ذلك
الحكم .

(انتهى نقلاً عن القضايا الكبرى في الإسلام للأستاذ عبد المتعال
الصعيدى) .

* * *

(٥٤) الدكتور طه حسين وكتاب « في الشعر الجاهلى » :
ألقي الدكتور طه حسين محاضرات سنة ١٩٢٦ في الشعر الجاهلى
جمعها في كتاب سماه « في الشعر الجاهلى » أنكر فيه ما روى من الشعر
الجاهلى لأنه لا يمثل الحياة الدينية والعقلية للعرب الجاهليين ، وقد جرّه
البحث في هذا إلى إنكار قصة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وغير

ذلك مما أثار عليه الناس ، وجعلهم يشكونه إلى النائب العام ، فتولى النائب العام التحقيق معه فيما نسب إليه من اتهامات ، وانتهى التحقيق إلى عدم جواز المعاقبة لعدم توفر القصد الجنائي في الاعتداء على الإسلام ، وإنما أورد الباحث ما أورده من ذلك على سبيل البحث العلمي ، وإذا انتفى القصد الجنائي عنه لا يكون عليه عقاب ، وتحفظ الشكاوى المقدمة فيه إدارياً ، وقد قررت الحكومة مع ذلك الاستيلاء على الكتاب من المكاتب وغيرها ، وحالت دون انتشاره بين الناس .

* * *

(٥٥) ﴿ ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى ﴾ .

(سورة الشعراء الآية ١٣)

* * *

(٥٦) عبد الملك بن مروان بن الحكم ٢٦ هـ — ٨٦ هـ .

ولد رضى الله عنه في المدينة سنة ٢٦ هـ ونشأ نشأة علمية عالية فحفظ القرآن والحديث ، وكان أبوه مروان بن الحكم من أقرب المقربين إلى الخليفة عثمان بن عفان رضى الله عنه ، ولكن الفتن ثارت بمقتل عثمان فاعتزل أبوه السياسة وبابيع عليا ، ثم جاء معاوية ، ثم خلفه ابنه يزيد حتى آلت الخلافة إلى مروان ، وخلفه عبد الملك وكان

حازما صارما اشتهر بالعلم والورع مع الحزم ، واستطاع أن يخدم
الفتن ويرسل الفتوحات إلى ما وراء النهرين وبلاد المغرب . وكان من
أشهر أهل زمانه وأعلمهم بفقته وحديث ولغة .

* * *

(٥٧) ابن الأثير صاحب المثل السائر :

هو ضياء الدين أبى الفتح نصر الله المصلى الملقب بابن الأثير
الجزرى تولى ببغداد (٦٣٧ هـ - ١٢٣٩ م) وهو الأخ الأصغر لابن
الأثير المؤرخ عز الدين مؤلف « أسد الغابة فى معرفة الصحابة »
وكتاب « كامل التواريخ واللباب فى أنساب العرب » وعدة مؤلفات
أخرى ، ولد ٥٥٥ هـ وتوفى سنة ٦٣٠ هـ — ويكبرهما أخ ثالث يلقب
بمجد الدين ولد ٥٤٤ هـ وتوفى سنة ٦٠٦ هـ بالموصل وهو الفقيه :
له عدة مؤلفات نذكر منها « النهاية فى غريب الحديث والأثر »
و« جامع الأصول فى أحاديث الرسول » جمع فيه بين الصحاح
الستة .

— وأهم كتب ابن الأثير اللغوى الذى نحن بصدد « الوشى
المرقوم فى حل المنظوم » وكتاب « المثل السائر فى آداب الكاتب
والشاعر » ويُعلم المصنف فى هذين الكتائين الطالب الطريقة التى بها

يتقن صناعة الكاتب والشاعر .

* * *

(٥٨) ابن خلدون :

فيلسوف المؤرخين الذين صنفوا في اللغة العربية . ولد في تونس الغرب سنة ٧٣٢ هـ — ٣٣٢ م وتوظف في حكومة تونس سنة ١٣٥١ م ثم في فاس ثم حج ثم انتهى به المطاف في مصر وتولى فيها قضاء المالكية وتوفي بالقاهرة سنة ٨٠٦ هـ — ١٤٠٦ م .

كان فضلا رفيع القدر ، وله فنون عقلية ونقلية في التاريخ الكبير الذي سماه « ديوان العبر وكتاب المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوى السلطان الأكبر » وهو يقع في سبع مجلدات مع المقدمة التي هي مأثرة دائمة الذكر في فلسفة التاريخ وترجمت إلى كثير من لغات العالم وبهرت الشرق والغرب على السواء .

* * *

(٥٩) فولتير (١٦٩٤ — ١٧٧٨) :

كاتب وأديب فرنسي وصاحب مدرسة فكرية فلسفية . كتب رائعته التراجيدية « أوديب » (١٧١٨) ثم أمضى بعض

سنوات في إنجلترا حيث وجد الفلسفة والحرية الفكرية واستشعر أهمية العلماء في الحياة السياسية وفي المجتمع ، وبعد عودته كان إنتاجه يدور حول التراجيديا الفلسفية . أهمها : « بروتس » ، « زاير » ، « موت القيصر » ، « تاريخ شارل الثاني عشر » ، « معبد الأذواق » ، « ملاحظات على أفكار باسكال » ، « أوزير ١٧٣٦ — محمد ١٧٤٢ — ميروب ١٧٤٣ .

وفي عام ١٧٤٥ عاد إلى باريس ليستمتع بتقربه إلى البلاط الملكي وكتب « ديوان فونتنوي » وانتخب عضوا في الأكاديمية الفرنسية (١٧٤٧) ثم كتب قصص فلسفية (زاديج — ميكروميجاس) وسافر إلى برلين حيث كان الملك « فريدريك الثاني » في انتظاره وأحسن ضيافته وهناك أصدر فولثير كتابه « قرن لويس الرابع عشر » (١٧٥١) واختلف الفيلسوف والملك ، فترك الأول بروسيا عائدا إلى « فرني » بفرنسا ، وقضى هناك ثلاثة وعشرين عاما من الإنتاج الفكرى فأبدع في كتابه الرواية (كانديد) و (أميرة بابليون) و « القاموس الفلسفى » .

(انظر تحت شمس الفكر — توفيق الحكيم — مكتبة مصر) .
ولقد كتب توفيق الحكيم مقالا بعنوان « الدفاع عن الإسلام »

سنة ١٩٣٦ في كتابه تحت شمس الفكر هاجم فيه فولتير لاجترائه على الإسلام ونبيه ﷺ جاء فيه « قرأت لثلاث عشرة سنة خلت قصة « فولتير » التمثيلية « محمد » فخجلت أن يكون كاتبها معلودا من أصحاب الفكر الحر ، فقد سب فيها النبي العربي سبا قبيحا عجت له ، وما أدركت له علة ، لكن عجبى لم يطل إذ رأيت يهديا إلى البابا بنوا الرابع عشر ... »

توفى (١٧٧٨) في باريس خلفا تراثا ضخما وجدلا كبيرا .

* * *

(٦٠) يوهان فولفانج جوته (١٧٤٩ — ١٨٣٢) :

أكبر أدباء ألمانيا في العصر الحديث ، درس القضاء في مستهل حياته ثم احتضنه دوق « فايمار » صديقا ووزيرا ومستشارا ، مما أتاح له التعرف على الأحداث والشخصيات الأدبية والعلمية والسياسية . وقد راقب وتفاعل مع القصر الملكي الألماني خصوصا في المعارك الكبرى .

وكان مراسلا وصديقا لمدام دي شتاين ثم لشيلر . وقد نجح في الخروج بالأدب المحلي إلى العالمية .

وتنقسم أعماله إلى شعر وقصص ومسرح وأبحاث علمية ذات

قيمة . وهو من أبرز من كتبوا الرمزية بعمق كما في « فاوست » .
وهكذا نرى أن حياة « جوته » وإنتاجه يمثلان انسجام التطور
المستمر ، وقد وصف في موسوعة لاروس الفرنسية : بأنه أحد
العابرة القلائل الذين اقتربوا من حد الكمال البشرى حيث إنه أحاط
بمجموع معارف واهتمامات الإنسانية .

* * *

(٦١) المتنبي :

هو أبو الطيب أحمد بن عبد الصمد الجعفي الكندي ، ولد في الكوفة
سنة ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م وهو من أشهر شعراء العرب وأشعرهم ،
ولقب بالمتنبي لأنه كان قد ادعى النبوة في بادية السماوية وتبعه خلق
كثير من بني كلب ؛ فخرج إليه وإلى حمص فأسرهم وحبسهم حتى ناب ،
وتفرق عنه أصحابه — قتل المتنبي ٣٥٤ هـ — ٩٦٥ م — قتله بعض
الصوص ، ولقد كانت له علاقة بسيف الدولة أمير حلب وأجزل له
العطاء ، وعاش في رغد من العيش .

* * *

(٦٢) عباد العقاد :

الكاتب الأديب والشاعر والناقد والسياسي والصحفي ولد

بأسوان عام ١٨٨٩ عمل بالوظائف الحكومية ، ثم تفرغ للصحافة منذ ١٩٠٧ عمل بالدستور والمؤيد والأهرام ، ثم تعددت بعد ذلك الصحف التي عمل بها .

انتخب العقاد مرتين عضواً بمجلس النواب عن أسوان والصحراء الغربية ، كما عين عضواً بمجلس الشيوخ ، وفي خلال نيابته هاجم محاولة الملك فؤاد العيث بالدستور ، وأعلن رأيه في المجلس بقوله : « إن الأمة على استعداد لأن تسحق أكبر رأس في البلاد يخون الدستور ولا يصونه » فقبض عليه وسجن من أكتوبر ١٩٣٠ إلى يوليو ١٩٣١ — توفي في ١٩٦٤ .

* * *

(٦٣) أحمد أمين (١٨٨٦ م — ١٩٥٤) (١٣٠٤ هـ — ١٣٧٣) :
أديب مصري ، ولد بالقاهرة عام (١٣٠٤ هـ — ١٨٨٦ م)
ودرس بالأزهر ومدرسة القضاء الشرعي واشتغل حيناً بالقضاء الشرعي ، ثم عين مدرسا فاستأذا للأدب العربي بالجامعة المصرية منذ عام ١٩٢٦ ، فعميدا لكلية الآداب واشترك في تأسيس لجنة التأليف والترجمة والنشر . من مؤلفاته : « فجر الإسلام » ، « ضحى الإسلام » ، « فيض الخاطر » توفي عام ١٣٧٣ هـ ١٩٥٤ م .

(٦٤) منصور فهمى : (١٨٨٦ — ١٩٥٦ م) (١٣٠٣ — ١٣٧٨ هـ) :

ولد بالمنصورة ١٨٨٦ م ، تخرج من مدرسة الحقوق ، وأوفد في بعثة دراسية إلى فرنسا ، حصل من جامعة باريس على الليسانس في العلوم ، والدكتوراه في الفلسفة ، عاد إلى مصر وعين أستاذا للفلسفة في كلية الآداب ، فوكيلا لها فعميدا لها ، فمديرا لدار الكتب المصرية ، فمديرا لجامعة الإسكندرية ، ثم عضوا بمجمع اللغة العربية ، والمجمع العلمي بدمشق ، وعضوا بجمعية الشبان المسلمين بمصر .

تمت هوامش الأحاديث الأربعة

خاتمة

أما بعد .. فما هو المراد من كتابى هذا ؟ ...
المراد يا رى هو طاعتك فيما أمرتنا به فى كتابك الكريم ...
وهاهى ذى آياتك العظيمة :

﴿ أُولَٰمِ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ ﴾ ... (سورة الروم)

﴿ كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ﴾ ...

(سورة البقرة)

﴿ أَن تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفٍ ﴾ ... (سورة سبأ)

﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ ...

(سورة الأنعام)

﴿ كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون ﴾ ...

(سورة يونس)

﴿ ... الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي

خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ... (سورة آل عمران)

﴿ فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ...

(سورة الأعراف)

﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم
يتفكرون ﴾ ... (سورة النمل)

﴿ وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ﴾ ...
(سورة الحشر)

وهكذا ... وهكذا ... في آياتك الكثيرة يا ربى دعوة إلى
التفكير ... وخلقت لنا آلة للتفكير ... فلم نستخدمها كثيرا ...
واكتفى أكثرنا بالتلقين ، دون تفكير ... واستخدم بعضنا التفكير
داخل جدران التلقين ... ولم يعملوا بقول رسولك ﷺ :
(لا عبادة كتفكر) ... لأن التفكير إذا أدى إلى معرفتك الحقيقة ،
وليست فقط المعرفة التلقينية ، فقد أصبح عبادة ... لأن العبادة في
جوهرها هي معرفة قدرتك ، وتقديرك حق قدرك ... وهذه المعرفة
العليا لا يكفى للوصول إليها حفظ وترديد العبارات الملقنة ... ولقد
قالها الرسول صلوات الله عليه : (وهل ينفع القرآن
إلا بالعلم !؟) ...

وقد جاء في قرآنك الكريم : ﴿ ولو أن ما فى الأرض من شجرة
أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات
الله ... ﴾ ... حقا يا ربى !... وهل لو تحولت الأشجار إلى أقلام

والبحار إلى مداد يمكن أن نكتب بها كل عجائب صنعك ؟! وهل يمكن لكل ما عندنا من فكر يتجدد بتجدد العلوم والأزمان أن يصل إلى بعض ما عندك من أسرار خلقك ؟!. ما نحن إلا بشر ضعيف فوق كوكب صغير خلقت مثله بقدرتك غير المحدودة ما لا حصر له من ملايين الكواكب والشموس ... وأنت وحدك الأعلم بما خلقت فيها من مخلوقات قد تكون أقوى منا إدراكا ... ولقد سلحتنا من فضلك بسلاح الفكر لنُدفع به عنا شر الأقوى من وحوش الأرض ، وشر الأذكى من مخلوقاتك في كوكب آخر قد يهدد بقاءنا ... ولا بد لذلك من فكر متجدد يتسع ويرتفع لإدراك بعض أسرارك المعجزة ...

ولقد قمتَ يا ربي بتدريتنا وتوسيع مداركنا البشرية على مراحل .. بدأت المرحلة الأولى فيها بأداة « اللغة » المعروفة للناس ، بكلام مبين موحى به منك ، ليس فيه تفصيلات علمية لا يدرکها بعد عقلنا البشرى في تلك المرحلة ، ولكن فيه إشارات للنوى الأبواب ... وأنت يا ربي تعرف مواقيت المراحل القادمة التى يستطيع فكرنا أن يقترب فيها خطوات من المعرفة التى أردتَ لها بها أن نكشف شيئا من أسرار خلقك ، وهياتَ لنا فيها لغة أخرى صالحة لذلك هى

لغة القوانين العلمية والمعادلات الرياضية التي يمكنها الكشف عن تركيب الذرة وتكوينات العناصر في أنواع خلقك ... ولذلك لا بد لرجل الدين المتعمق أن يعرف هذه اللغة العلمية ليزداد معرفة بالله وقربا من أسرار خلقه ...

وحتى في هذا فطن عالم مؤمن مثل « أينشتين » إلى ما جعله يقول إن العلم الذي يمارسه هو أيضا نابع من نوع من الإلهام الإلهي ... لقد علمنا الله فيما علمنا بعض أدوات العلم الذي أراد لنا التقدم فيه ... من ذلك « مبدأ السببية » ، أساس العلم ... فهو تعالى وإن كانت إرادته هي العليا ، ويكفى أن يقول للشئ : كن فيكون ... إلا أنه أراد أيضا أن نعلمنا أن الإرادة — حتى إرادته أحيانا — تكون على أساس السبب والمسبب ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيا ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا ﴾ ... وكان من الممكن أن يكتفى بالإرادة ، ويقول : « وإذا أردنا أن نهلك قرية دمرناها تدميرا » ... ولكن الله تعالى أراد بحكمته وعلمه أن يقول لنا : فلتكن لكم إرادة ، ولكن لتكن هناك أيضا الأسباب التي توصل إلى تحقيق هذه الإرادة ... والله أعلم ...

ومهما يكن من أمر فقد أَرانا الله تعالى الفرق بين الإرادة وبين

الأسباب الموصلة إلى تحقيقها ... كذلك « معرفة الله » وهى الهدف
الأسببى من « العبادة » ، ثم طريق الوصول إلى هذه « المعرفة » وهو
« الفكر » ...

ويجب أن نفرق بين « العلم الصرف » الذى يقربنا إلى معرفة
الله ، والعلم التطبيقي « التكنولوجيا » الذى هو المستول عن القنابل
الذرية والإنسان الآلى والقلق الحضارى ... وقد سبق أن ذكرت
ذلك فى بعض المؤتمرات الأوروبية ... ومسئولية إنقاذ البشرية تقع
اليوم على رجال الفكر بالتعاون مع رجال الدين على دعم القوى
الروحية ... وإن كان الاتفاق على معنى واحد لكلمات : « القوى
الروحية » و « الفكر » و « العلم » و « الثقافة » ليس من الميسور
دائما عندنا . وهو ما يؤدى إلى سوء الفهم واختلاف الأحكام ...
كذلك فى « الدين » على وجه العموم : هنالك من يرى فيه
الغرض الأصلى وهو « الوصول إلى الله » ، وهناك من يراه فى
« الشعائر » و « الطقوس » ... وهناك من يتبع بكل دقة الشعائر
التي أمر الله تعالى ولا يعتبر أنه قد وصل ... إنما هو اتبع الطريق الذى
أراد الله للوصول إليه لأنه السلم الذى يرتقى عليه ...
إنما الوصول ذاته هو القمة ... وهى معرفته وجهه تعالى ...

وحب الله ليس هو الحب الذى نعرفه من البشر للبشر ... لأن الحب البشرى له أسبابه وأعضاؤه التى خلقها الله لنا وبها ... والله ليس بشراً مثلنا ؛ فهو « ليس كمثله شيء » ... إذن « حب الله » هو : « حب نوره » ، ونوره تعالى ليس مصدره القلب وحده ... ولا العقل وحده ... ولكنه فى كل ما يضىء كياناتنا البشرى ويرفعنا لنسمو على أنفسنا ...

وأخيراً ... فإن من واجبى أن أنبه إلى خطر أخشى استفحاله يتعرض له الإسلام وأهله والفكر وأهله من انتشار « الغوغائية » ، وهى القوة الفاشية التى تقوم على مجرد الإشاعة ونبد « التفكير » ... التفكير الذى أوصى به الله تعالى ورسوله صلوات الله عليه ... وكان أن قام نفر اتخذ من « الغوغائية » البعيدة عن « التفكير » سلاحاً للسيطرة على العقول ... وكان من أثر ذلك ما تعرض له فى الإسلام أمثال « ابن رشد » و « ابن سينا » من اضطهاد ، وفى المسيحية أمثال « جاليليو » و « كوبرنيكوس » ... وكانت الحججة التى فى يد قادة « الغوغائية » هى دائماً : الدفاع عن الدين ضد الإلحاد ... وتتكفل الإشاعة بالباقي ... فإذا كل من اتجه إلى « التفكير » فى دين أو علم قد حاصرت « الإشاعة » وطارده ...

والإسلام اليوم في نهضة تحتاج إلى فهم صحيح لكتاب الله الكريم
وحديث رسوله الشريف ... وأسلوب القرآن مبين ، وحديث
الرسول واضح ... ولكن « الإشاعة » لا تقرأ ولا تفكر ... وفي
هذه « الأحاديث الأربعة » مع الله وإلى الله ، أطلقت « الإشاعة »
القول بأن المؤلف تجرأ وتناول على الله تعالى بمخاطبته ... ولو قرأوا
القرآن بعناية وفكر لوجدوا الله تعالى يخاطب الإنسان بقوله تعالى :
﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ . (سورة الانفطار)
ويقوله تعالى يخاطب الناس : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ
حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ . (سورة البقرة)
وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ
وَاحِدَةٍ ﴾ (سورة النساء)
وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ
مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (سورة الصف)
بل إن الله تعالى يخاطب الكافرين أيضا في قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾
(سورة التحريم)
أما الإنسان فهو أيضا يخاطب ربه ... كما جاء في القرآن الكريم :

﴿ ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا ... ﴾ .

(سورة الكهف)

وكما جاء في كتابه الكريم ﴿ ربنا افتح بينا وبين قومنا بالحق وأنت

خير الفاتحين ... ﴾ (سورة الأعراف)

أليس في كل هذه الآيات مخاطبة الله تعالى للإنسان والناس
والمؤمنين والكافرين ... كما أن فيها مخاطبة من الإنسان والناس لله
سبحانه وتعالى؟! ...

. اللهم احفظ الإسلام ممن يسيء فهمه وفهم المؤمنين به ... واعف

عنا واغفر لنا وارحمنا

رمضان ١٤٠٣ هـ

يونيه ١٩٨٣ م

توفيق الحكيم

جند التحرير

الطبعة الأولى		
مايو سنة ١٩٤٣	قصة	أحمس بطل الاستقلال
يوليو سنة ١٩٤٣		أبو ذر الغفاري
مايو سنة ١٩٤٤		بلال مؤذن الرسول
ديسمبر سنة ١٩٤٤	مجموعة القصص	في الوظيفة
يوليو سنة ١٩٤٥		سعد بن أبي وقاص
فبراير سنة ١٩٤٦	مجموعة القصص	هزات الشياطين
أكتوبر سنة ١٩٤٦		أبناء أبي بكر الصديق
يناير سنة ١٩٤٧		الرسول (حياة محمد ترجمه مع محمد محمد فرج)
سنة ١٩٤٧	رواية	في قافلة الزمان
مايو سنة ١٩٤٨		أهل بيت النسي
سنة ١٩٤٩	قصة	أميرة قرطبة
مايو سنة ١٩٥٠	قصة	النقاب الأزرق
سنة ١٩٥١		المسيح عيسى بن مريم
سنة ١٩٥٢		قصص من الكتب المقدسة
سنة ١٩٥٢	رواية	الشارع الجديد
سنة ١٩٥٣	مجموعة القصص	صدي السنين
سنة ١٩٥٤		حياة الحسين
سنة ١٩٥٤	قصة	قلعة الأبطال
ديسمبر سنة ١٩٥٧	قصة	المستنقع
يناير سنة ١٩٥٨		أم العروسة
مارس سنة ١٩٥٨	قصة	وكان مساء
يوليو سنة ١٩٥٨	قصة	أذرع وسيفان

الطبعة الأولى

سنة ١٩٥٩	مجموعة أقاصيص	أرملة من فلسطين
سبتمبر سنة ١٩٥٩	رواية	الحصاد
سنة ١٩٦١		القصة من خلال تجارب الذاتية
أكتوبر سنة ١٩٦٢	قصة	جسر الشيطان
ديسمبر سنة ١٩٦٣	مجموعة أقاصيص	ليلة عاصفة
يناير سنة ١٩٦٤	قصة	النصف الآخر
يونيو سنة ١٩٦٥	رواية	السهول البيض
يوليو سنة ١٩٦٧		وعد الله واسرائيل
يناير سنة ١٩٧٢	قصة	عمر بن عبد العزيز
أكتوبر سنة ١٩٧٢	قصة	الحفيد
فبراير سنة ١٩٧٥		هذه حياتي
أبريل سنة ١٩٧٥		مذكرات سينائية

القَصَصُ الدِّينِي

(للأطفال)

في ١٨ جزءا	قصص الأنبياء
في ٢٤ جزءا	قصص السيرة
في ٢٠ جزءا	قصص الخلفاء الراشدين
في ٢٤ جزءا	العرب في أوروبا

محمد رسول الله

والذين معه

في عشرين جزءا

- | | |
|-------------|---------------------------|
| أكتوبر ١٩٦٥ | ١ — إبراهيم أبو الأنبياء |
| مارس ١٩٦٦ | ٢ — هاجر المصرية أم العرب |
| سبتمبر ١٩٦٦ | ٣ — بنو إسماعيل |
| فبراير ١٩٦٧ | ٤ — العدنانيون |
| مايو ١٩٦٧ | ٥ — قريش |
| يولية ١٩٦٧ | ٦ — مولد الرسول |
| أكتوبر ١٩٦٧ | ٧ — اليتيم |
| يناير ١٩٦٨ | ٨ — خديجة بنت خويلد |
| مارس ١٩٦٨ | ٩ — دعوة إبراهيم |
| مارس ١٩٦٨ | ١٠ — عام الحزن |
| سبتمبر ١٩٦٨ | ١١ — الهجرة |
| نوفمبر ١٩٦٨ | ١٢ — غزوة بدر |
| يناير ١٩٦٩ | ١٣ — غزوة أحد |
| مايو ١٩٦٩ | ١٤ — غزوة الخندق |
| يونية ١٩٦٩ | ١٥ — صلح الحديبية |
| نوفمبر ١٩٦٩ | ١٦ — فتح مكة |
| نوفمبر ١٩٧٠ | ١٧ — غزوة تبوك |
| مايو ١٩٧٠ | ١٨ — عام الوفود |
| نوفمبر ١٩٧٠ | ١٩ — حجة الوداع |
| ديسمبر ١٩٧٠ | ٢٠ — وفاة الرسول |

الاستاذ على احمد يكتسب

- اخفاقون ونفرتيتي
- سلامة القس
- وا اسلاماء
- (قصة شعرية) قصر الهودج
- الفرعون الموعود
- شيلوك الجديد
- عودة الفردوس
- روميو وجولييت
- (مترجمة عن شكسبير بالشعر المرسل)
- سر للحاكم بلهر الله
- ليلة النهر
- السلسلة والغفران
- الناثر الاحمر
- الدكتور حاتم
- ابو دلامة (مضحك الخليفة)
- مسمار جحا
- ماساة اوييب
- سر شهرزاد
- سيرة شجاع
- شعب الله المختار
- امبراطورية في الزاد
- الدنيا فوضى
- ابراهيم باشا
- الشبياء
- فن المسرحية من خلال تجارتي الشخصية
- اوزوريس

- القنطرة الضلعة
- إله إسرائيل
- دار ابن لقمان
- قطط وغيران
- هاروت وماروت
- جلفدان هاتم
- الفلاح القصيح
- جبل الفسيل
- هكذا لقى الله عمر
- مسرح السياسة
- الندوة والتعبان

الملحمة الإسلامية الكبرى «عمر» — ١٨ جزء ١ :

- ١ — على أسوار دمشق • ٢ — معركة الجسر •
- ٣ — كسرى وقيصر • ٤ — أبطال اليرموك •
- ٥ — تراب من أرض فارس • ٦ — رستم •
- ٧ — أبطال القانسية • ٨ — مقاليد بيت المقدس •
- ٩ — صلاة في الإيوان • ١٠ — مكيدة من هرقل •
- ١١ — عمر وخاله • ١٢ — سر المقوقس •
- ١٣ — عام الرمادة • ١٤ — حديث الهرمان •
- ١٥ — شطا وأرماتوسة •
- ١٦ — اللوالة والرعية — فتح القنوق •
- ١٧ — القوى الأمين • ١٨ — غروب الشمس •
- (أقوى وأمتع ما كتب بكثير) •

سعر الجزء الواحد

المجموعة كاملة مجلدة تجليدا فاخرا ٣ مجلد

رقم الإيداع ١٩٨٨ / ٣٣٣٧
الترقيم النوى ٠ - ٣٩٧ - ١١ - ٩٧٧

مكتبة مصر
٣ شارع كامل صدقي - البحالة



الشنن ٢٠٠ قرش

دار مصر للطباعة
سميد جودة السحار وشركاه